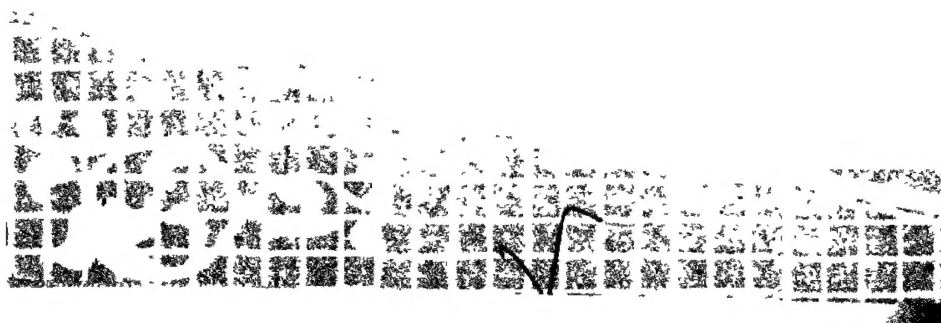




# دعوة الحق

مجلة عربية اسلامية  
تصدرها دار العلوم بديوبند

العدد الاول ذوالحجة سنة ١٣٩١ هـ  
المجلد الثامن وراير سنة ١٩٧٢ ع





تحت اشراف صاحب الفضيلة الشيخ مولانا محمد طيب رئيس الجامعة

مجلة

# دَعْوَةُ الْحَقِّ

رئيس التحرير المسئول

وحيد الزمان الكيرانوى

المدرس بدار العلوم بديوبند

الاشتراك السنوى ثمن العدد الواحد

بالبريد العادى : قى الهند  
و باكستان : تسع روپات  
اجرة البريد  
لدارس الاسلاميه : ست روپات

العدد الاول المجلد الثامن  
ذوالحجة سنة ١٣٩١ هـ  
فبراير سنة ١٩٧٢ ع



## محتويات هذا العدد

صفحة	
٣	١ - لغة القارى
٥	٢ - الانسان الشيطان <span style="display: block; text-align: right; margin-right: 20px;">التحرير</span>
١١	٣ - العالم الغربى فى حاجة الى الاسلام <span style="display: block; text-align: right; margin-right: 20px;">مضلة الشيخ عبد الطيف البكى</span>
٢٥	٤ - النظم الاخلاقية والاسلام <span style="display: block; text-align: right; margin-right: 20px;">الدكتور مصطفى الرامى</span>
٢٩	٥ - ركائز الدعوة و الاصلاح فى القرآن <span style="display: block; text-align: right; margin-right: 20px;">سماعة الاستاذ لطف الرحمن</span>
٣٩	٦ - الصحابى الجليل عبد الرحمن بن عوف <span style="display: block; text-align: right; margin-right: 20px;">الاستاذ عبدالحليم عباس</span>
٤٤	٧ - الاسلام و الشيوعية <span style="display: block; text-align: right; margin-right: 20px;">العامل نثار احمد الاعظمى</span>
٥٥	٨ - روائع الحكم <span style="display: block; text-align: right; margin-right: 20px;">طهر اوار</span>
٥٧	٩ - النجىة فى الاسلام
٦٠	١٠ - زهرات من رياض الشعر <span style="display: block; text-align: right; margin-right: 20px;">التحرير</span>
٦٣	١١ - لماذاكرم الله الانسان

يرسل الاشتراك السنوى ٩ رويات فى باكستان الى العنوان التالى :

الحاج شوكت على ، يوبى سوڌا فيكترى ناتم روڌ - لاهور

ملحوظة : يرسل الايصال بعد تحويل المبلغ على البريد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## لفتة القارى

يسعدنا ان تقدم الى قراء دعوة الحق و محييا في الهند و خارجها العدد الاول من المجلد الثامن مع الاعتذار بالتأخر من موعد الصدور كالأعداد السابقة ، و ذلك لصعوبات متعددة لا تزال تطرأ و تعوقنا عن السير على الخطة المرسومة ، و كم يتمنى الانسان و لا تتحقق مناه و تجري الرياح بما لا تشتهى السفن . و كم اردنا ان نقدم كل عدد ممتازا عن سابقه في مستواه العلمى و الادبى و نجعله فى ثوب قشيب من التنسيق و التنويع ولكن هذا العمل كما يتطلب منا بذل ما فى وسعنا من الطاقات ينظر الى القراء و المحبين للمجلة نظرة التماس و استجابة . و يحتاج الى اهتمامهم بها بصورة خاصة . فيسمحوا بتوسيع دائرة قرائها و نطاق انتشارها و امدادهم اياها بحوث علمية و ثقافات اقلام و نتائج افكار حتى يتسنى لها مواصلة سيرها و اداء رسالتها فى احسن ما يرجى للمجلة الرفيعة المستوى .

و نحن اذ نشكر جميع اخواننا الافاضل الذين يتكرمون بارسال بحوث و مقالات للنشر فى دعوة الحق نعتذر الى بعضهم بالتأخر فى نشر ما تكرموا بارساله اما لانه لا يتطابق مع المستوى المنشور او لا يلائم مسلك المجلة

## دعوة الحق

من الناحية الدينية والاجتماعية او غير مكتوب كتابة واضحة الحروف على جهة واحدة. من الورق و مثل هذه المسودات تتطلب عملية شاقة من التصحيح و النقل و الترتيب . ولا تزال عرضة للتسوية و الارضاء . فرجاءنا من جميع من يودون نشر موادهم في دعوة الحق ان يكتبوا دائما على جهة واحدة بحروف واضحة . و هذا من الناحية الشكلية . اما من الناحية المعنوية فيجب ان يكون كل بحث او حديث في موضوع ديني ، علمي ، اخلاقي و اصلاحى بحيث لا يجرح شعور فئة دون فئة من المسلمين و يتجنبوا الانحياز الى طائفة دون طائفة و التعصب لها تعصبا لا يسمح به الاسلام ، و انما حرصنا في هذه المجلة على ان تكون هي ادارة اتصال و نقطة ارتباط بين المسلمين . تودى رسالتها «دعوة الحق» الى الجميع على السواء كما هو مسلك دارالعلوم و موقفها المتين . وحرصنا كذلك ان نزود قراء دعوة الحق بافكار سليمة و معلومات قيمة و بحوث ناجعة و طرائف علمية تكون فيهم الذوق العلى و تشعل جذوة ايمانهم و تحي ضميرهم و تحببهم على اتباع الشريعة الاسلامية المطهرة في حياتهم الاجتماعية و الفردية . و نحن ان لم نوفق لحد الآن في خطواتنا توفيقا كاملا لا بد ان نصل الى هدفنا و ندرك متنا في المستقبل القريب بعون الله و توفيقه و اخلاص القراء لمجلتهم انشاء الله . و نرجوا ان يكون هذا العام الجديد للمجلة فاتحة انتشار و ازدهار و مدخلا الى حياتها المتجددة من ناحية التنسيق و التبويب و التوزيع .

وحيد الزمان الكيراتوى

# من توجب القرآن

## الانسان الشيطان

بقلم فضيلة الشيخ عبد اللطيف العسكي

« وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن، يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غورا » (الانعام: ١١٢)  
ما روى عن رسول الله ﷺ أنه قلل لابي ذر حاجته: يا ابا ذر هل تعودت بالله من شر شياطين الانس والجن؟ فقال ابو ذر: يا رسول الله وهى للانسان شياطين؟ قال عليه السلام: نعم، هم شر من شياطين الجن، وقال مالك بن دينار: ان شيطان الانس اشد على من شيطان الجن، وذلك انى اذا تعودت بالله ذهب عنى شيطان الجن، وشيطان الانس يحثنى فيجرئنى الى المباحى عيانا.

والقرآن الكريم يسبق هذه المأثورات بما يذكره فى الآية التى معنا، فيحدثنا ان الله جعل لكل نبي من انبيائه عدوا من الشياطين ومن الانس، ويسمى الانس المعادى لدينه ولا نبياته شيطانا، فهو سبحانه يجمع الفريقين

## دعوة الحق

بحث اسم واحد : الشياطين ، لأنهم يقومون بعمل واحد في الفساد ، و  
الافساد ، و محاربة الدين . و معارضة الرسل .

و الله سبحانه - بين لرسوله محمد صلوات الله عليه - كيف كانت

عداوة الشياطين من الفريقين فيذكر أن بعضهم يوحى الى بعض زخرف  
القول : يعنى ان شيطان الجن يوسوس لشيطان الانس فيطرح في خياله  
و خواطره زخرفة الاقوال الباطلة التى يعارضون بها دعوة الرسل . و التى  
يتحدثون بها الى الناس في ترويج المعاصى . و تهوين المفاصد . و هذه  
الزخرفة و التحسين يروجان عند صغار العقول . و عديمى الايمان . فينقادون  
لها و ينشطون فى العمل بها . ظانين أنها مستحسنة و صواب ، او مستحسنين  
لها و هم على علم بمخالفتها للحق الذى ينادى به كتاب الله .

و بهذا يكون المفسدون من الناس قائمين بوظيفة الشياطين الذين  
عرفوا بنزعات الانسان و الوسوسة فى خواطره ، و كل ذلك همس يكون  
خفياً ، لا جهرأ ، و لهذا سمي وحياً كما فى قوله تعالى : و ان الشياطين  
ليوحون الى اوليائهم ليجدلوكم ، و ان اطعتموهم انكم لمشركون .

و الله تعالى يحدث نبيه بأن هذه سنة قديمة فى معاداة الشياطين من  
الفريقين للانبياء ، ليتحملة . كما احتمله رسل سابقون و حكمته تعالى فى  
تسليط الشياطين من الفريقين على اناس آخرين ان يختبر عبادة ، لا يعلمهم  
و يعرف امرهم فهو أعلم بهم من انفسهم ، بل ليكشف لهم عن مقدار  
ايمانهم ، و عن استعدادهم للثبات على دينهم . او سرعة انحرافهم عند البلاء .  
فقد يقترب الانسان بنفسه . و يظن أنه مطمئن الايمان و أنه يساوى

## دعوة الحق

غيره من الصادقين المجاهدين الصابرين .

ولا يكاد يفهم درجة نفسه في تدينه ، ولا مقام نفسه بين المومنين حقا الا اذا عرضت له اسباب تكشف له ما خفى عليه من امره . و عندئذ يحاول الكمال اذا تبصروا حسن الاختيار ، او يدرك أن تفاوت المنازل بين العباد عند الله منوط بتفاوت الايمان كمالا ونقصا ، فلا يكون لا حد عند الله حجة ، وهذا اقصى ما نستطيع تصويره من عدل الله تعالى مع خلقه ثم نعود فنقول : ما ذا يقصد الشياطين من زخرفة القول . و تحسين القامح ؟

صرح الكتاب العزيز بذلك في قوله « غرورا » ، يعنى لتغري الناس و دفعهم الى الباطل المزخرف .

و صرح به ثانيا في قوله « ولتصغى اليه افئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة » ، يعنى لتميل الى هذا الباطل قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة فيتخذوه ديناً و معتقدا لهم .

و صرح به ثالثا ، في قوله « وليرضوه » ، وليقتربوا ما هم مقتربون ، يعنى ليفرحوا به ويعكفوا عليه . وليتركوا من المعاصي ما هم مرتكبون . مستيحيين لهذا الباطل ، معرضين عن الحق الذى ينادى به الرسل . وتحفل به الكتب و خاتمها القرآن الكريم .

و انها فعل الله ذلك ببعض عباده لسابق عليه أن استعدادهم سئ ، و أن الهدى لا ينفع فيهم ، فترتب على ذلك معاملة الله لهم بما هم اهله . وهنا مناقشة فلسفية يتطرق اليها الكلام : وهى هل قدر الله عليهم

## دعوة الحق

الانحراف أولا ، ثم وجد منهم سوء الاستعداد بسبب ما قدر عليهم وما ذنبهم في هذا وقد قدر عليهم ؟

والعلماء توجيهات لا نطيل فيها ، ويكفى أن نأخذ برأى مقبول . وهو أن الله تعالى علم أزلا أن الكفار مثلا يسيئون الاختيار لسوء استعدادهم الفطري ، وسوء الاختيار منهم . فقدر عليهم ذلك الانحراف لما يعلمه من حالهم بعد . فهناك علم سابق بسوء اختيارهم ، ثم قضاء عليهم بالمخالفة والانحراف . ثم وجدت منهم المخالفة تنفيذا للقضاء . المبني على سابق العلم .

وكيفما كان فقد ارشد الله الى التحفظ من وساس الشيطان فقال سبحانه « واما يزعنك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله انه هو السميع العليم » و واضح من هذا ان العبد اذا أحس بخواطر فاسدة تدور في خياله و ذهنه فليتنبه الى آها وسوس الشياطين . و ليسرع الى الاستعاذة بالله من الشيطان الرجيم و الاستعاذة بالله حصن يحتمى به العبد و ينجو من مكائد الشيطان ، كما وعد الله بهذا في قوله « انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون » .

و اما شيطان الاسب ، وهو رفيق السوء ، فسهل على المرء ان يتجنبه اذا عرف منه سوء الصفة ، و الامر أمر يقظة و حسن تقدير . فمن راعى جانب الله استطاع أن يتحفظ ، و من غفل عن جانب الله زلت قدمه وساءت عاقبه ، ولن ينفعه صاحب ، ولا ولد . و لامال ولا دم . و بعد — فقد عرضت الآية الكريمة لذكر الانسان و الشيطان في نمط واحد :

## دعوة الحق

( أ ) ونحن اذا وقفنا ازاء كلمة انسان . لنستوحى معناها وخصائصها . وما لها عند الله من قدر ، وجدناها فى جانب علوى و فى اطار كريم من الجلال والرعاية .

( ب ) واذا وقفنا ازاء كلمة شيطان . وما يحيط بها من شناعة . نو اقرن بها من مهابة وجدناها فى مهبط سفلى ينحدر فى الخمسة حتى لا يتهى عند غاية سوى اللغات اللاحقة به من الله ، وعلى كل لسان .

فانسان : عنوان كريم بشعرنا بالانس ، و يوحى بالطمأنينة ، و يشير عاطفة الاخاء والمحبة ، وانسان : هو ذلك المخلوق الذى كرمه ربه . و مجده لدى ملائكته . وشغل الدنيا به ، وخلق ما فيها لأجله . وهياه بعقله ومواهبه للايمان ، وكرر بدائه ، واطعمه فى مرضاته . والخلود فى نعماته ، وحذره من سخطه ، ولم يترك له من وسائل الهداية أمرا يتعلل بجهله و يعتذر به عن تخلفه .

وشيطان : عنوان بغىض ، يشير التشاؤم ، ويشعر بالقضاة ، والخوف من المكاره ، ويزعج من خطرهما ، حتى كاهما قرينة لذكر اسمه و ومحدقة بالمرء ولا مفر .

ويمكن ان نوجز هذه المقارنة فى اعتبار كلمة انسان مرادفة لكلمة خير . وفى اعتبار كلمة شيطان مرادفة لكلمة شر ، و بين اللفظين فى مدلولها ما بين المشرق والمغرب أو بعد ما بين العافية والبلاء .

فما الذى جمع بين مدلوليهما حتى دمجهما فى لفظ واحد و سمي الانسان شيطانا ، وما الذى هبط بالانسان عن عليائه ، وجرده من جلاله حتى



## دعوة الحق

اصبح رجلاً لا بكريماً؟.

جواب ذلك : ان الانسان خرج من اطاره ، ونسى صلته بربه ، وتجاهل عداوة الشيطان له و لآييه آدم من قبل . ثم طرح جانباً ما اوصاه به ربه : من حذر و حيلة . و بجانية لاغواء هذا العدو المين ، واخذته و ساوس الشيطان ، و راقته له مفاته فأنحدر اليها . و انغمس فيها ، بل تجاوز هذا الى القيام بما يقوم به عدو الانسان ، و أصفى الى وحيه و استجاب لتنفيذه نحو أخيه الانسان . فكان هذا المفتون جند يابل كان في مسلكه شيطاناً حقاً ، ولو أن المرء ركن الى ربه ، واستعاذ به من غواية الشيطان . واستنهض عقله و مواهبه في التحرز من الوسوس . و من زخرفة الأباطيل و اختفظ بمكاته عند ربه لكان في مصاف الاخيار . و في عداد الأبرار . و ليس يحول بين المرء و هذا سوى غفلة و شهوة و جهالة و ضلاله . و من خلال ما ذكرناه يتضح أن المرء مسئول عما اختاره لنفسه . و محاسب على صنيعه . و لو عاج قصوره بالرجوع الى ما جاء من عند الله . و عاج تقصيره بالتوبة و الانابة لكان له من عفو الله نصيب . و قد جعل الله بابه مفتوحاً لكل قاصد . و قبوله و رضوانه و احسانه مرجوا لكل منيب .

فاللهم اجعلنا في ديننا و ديانا على خير ما دعوتنا ، و عودنا الخير كله ، و لا تجعلنا من شياطين الانس ، و لا من اتباع الشيطان في شئ .

## العالم الغربي في حاجة الى الاسلام

للفاضل ابو بكر الغازي بوري المتخرج من دارالعلوم بديوبند  
المدرس بالمدرسة الدينية بغازي پور ( الهند )

- ❖ — فشو القلق في العالم الغربي
- ❖ — محاولة الغرب للحصول على الامن النفسى
- ❖ — سفاهة عقلية
- ❖ — محاولة طيران الانسان الى عالم القمر
- ❖ — فقدان القيم الروحية
- ❖ — فشل المسيحية في العصر الحاضر
- ❖ — ان المسيحية قائمة على مبادئ غير فطرية
- ❖ — المسيحية تدعو الى الرهبانية
- ❖ — الانظمة المصطنعة وانهيارها في مجال القيادة
- ❖ — الاسلام حاجة الوقت
- ❖ — باى شئ نكسب العالم الغربى
- ❖ — واجب دعاة الاسلام ( التحرير )

## العالم الغربي في حاجة الى الاسلام

للفاضل ابو بكر الغازى بورى المتخرج من دارالعلوم بديوبند  
المدرس بالمدرسة الدينية بغازى بور ( الهند )

### فشو القلق فى العالم الغربى :

ان العالم العربى و دول اوربا باسرها قد اصبحت اليوم على منعطف  
الحيرة و التردد ، و الشك و الارتباب ، و قد سادها التشرد الذهنى و القلق  
الروحى ، و الضيق النفسى ، و عادت متيرمة من حياتها المادية ، و من  
مظاهرها الراقاة ، و البوادر المصطنعة الخلافة ، و تذعرت من خيرات العالم  
المادى التى جاءت بصورة مدهشة محيرة ، ذلك العالم الذى قد جاب الانسان  
الغربى اليوم اشوطا طويلة منه ، و ارتقى فيه ارتقاء يفوق التصور و الخيال ،  
و بدأت الامم الغربية تكره مجتمعاتها الخليعة المتهتكة ، الضيقة الخائقة ،  
مجتمعات الخلاعة و الدعارة ، و الوقاحة و القذارة ، التى انفرقت فيها هذه  
الامم المتحضرة — كما يقولون — الى الذفن ، و بدأت تحتال للخروج  
منها . و قد زهدت فى حياة اللهو و اللعب ، و اللذة و المتعة ، و انحطت  
الآن فى نظرها قيمة الذهب اللئاع ، و زخارف الحياة . و لذائد النفس  
التي تتوفر لديها بمقدار كبير ضخم . .

## دعوة الحق

### محاولة الغرب للحصول على الأمن النفسى :

ابناء الغرب يحاولون اليوم لكسب الامن والسلام الحقيقيين . بعد ان عاشوا طويلا فى وسط القنبلات والمفجرات ، والطائرات الناسفات ، والدبابات المدمرات ، و بعد ان ذاقوا بلائها وشرها ، وعذابها ونكالها ، وبعد ان شاهدوا عيانا فشلهم الذريع فى كسب مطلوبهم ونيل مطلوبهم ، بطريق غير فطرى واسلوب غير انسانى ، ونمط غير عقلى ، وبعد ان اصبحوا على شفا جرف هار ، وحضيض الحياة ، وبلغوا الى دركها الاسفل . فشل المادة فى خلق الامن والسلام :

وقد تجلى لهم بعد طويل ان المادة والماديات التى حسبوها غايتهم المنشودة وارتقوا فيها ارتقاء تنهر به عيون الانسان الغرب ، وعظموها تعظيم الاله وطلبوا من ورائها نور الحياة — فقد تجلى لهم الآن انه ما استطاع هذا الاله ، ان يسبغ عليهم نعيم الراحة ، ويخلق لهم السكون والهدوء . واطمئنان العيشة . وما استطاع ان يقضى على قلق الحياة واضطرابها ، وان يسدى الى الانسان التائه المتمثل نعمة السعادة الحقيقية وطمانينة البال .

انهم ظنوا المادة علاجا لمرضهم ولكن ظهر لهم انهم كانوا فى ظنهم هذا فى خطأ كبير وضلال بعيد ، انهم طلبوا الامن والسلام باختراع القطر وخلق الطائرات والسيارات ، والصواريخ . والقنبلات الذرية والهيدروجية ، والاقمار الصناعية . ولكن ثبت عجز هذه المخترعات

## دعوة الحق

الغريبة المدهشة عن منحهم شيئا من مطلوبهم و منشودهم .  
و اقراء في ذلك قول مفكر غربي يجمع بين العلم بالفلسفة والعلوم  
الطبية و هو الدكتور ALEXIS CARREL يقول : ان هذا الوسط  
الذى هو و ليد ذكائنا و اختراعنا لا يطابق قاماتنا و لا اشكالنا نحن غير  
مسرورين و نحن في انحطاط الاخلاق والعقول ، ان الامم التى ازدهرت  
فيها الحضارة الصناعية و بلغت اوجها هى اضعف عما كانت و هى تسير  
سيرا حثيثا الى الهمجية ولكنها لا تدل (١) .

### سفاهة عقلية :

و قد ازداد الطبق بلة ، فان هذه الاختراعات التى حسبها الانسان  
الغر ارتقاء عليا صناعيا ، و مجلبة الخير و المنفعة ، قد سافت العالم الى النار  
و الدمار ، و التناحر و الانتحار ، و الخراب و الياب ، هذه الاشياء التى  
طلبوا منها امنا و سلاما ، راحة و سكونا ، عادت عليهم بالبلاء و الشقاء ،  
و التعاسة و البوس ، و التدمير و التخريب ، و التحطيم و التهشيم و اصبحت  
حياة الانسان فى تلق دائم و عذاب مستمر .

ويا للعجب انسان اليوم يطلب و داعية روحية و اطمئنان النفس  
بخلق النار ، و بخلق الموبقات و المهلكات ، و توفير الاسلحة الفتاكة القاتلة ،  
و بالادوات المهلكة ، فهل حصل له مطلوبه من كل ذلك بعد ان جربها  
طويلا ، و عاش فيها ليلا و نهارا ؟ و هل استراحت الانسانية و استقامت

---

(١) ما ذا خسر العالم ص . ٢٢٩ .

## دعوة الحق

البشرية؟ وهل قضى على قلقها واضطرابها؟ فليس الاسفاهة عقلية او جنة دماغية ان نطلب الامن بالنار والسلام بالدمار.

### محاولة طيران الانسان الى عالم القمر

دليل على ما نشأ فيه من قلق روحى:

ولما رأى الانسان عجزه وشاهد خيبته فى نيل مطلوبه فبدأ يحاول ان يطير من الارض الى السماء عسى ان يجد فيها ما يستريح به باله، ويزيل به اضطرابه. فقد تتابع طيرانه الى عالم الاقار، وقد انفقت على هذا المشروع اللا عقلى دول العالم المتحزة ما لا ودولارا لو انفق بعضه على اهل الارض لكفاه فى حاجاتهم، ولكن ماذا جنى اهل هذه الدول من محاولتهم هذه المتابعة؟ هل حصل لهم ما يبعد عنهم شقاءهم. ويوفر لهم الراحة الحقيقية وما ذا جنت البشرية من كل ذلك سوى الخسارة والضرر وضياع النفس<sup>(١)</sup> والمال<sup>(٢)</sup>.

ومهما يقال فالذى لا يقبل البحث والجدال ان هذه المحاولات ليست الا دليلا على ما نشأ فى الانسان ما قلق روحى واضطراب نفسى.

### فقدان القيم الروحية فى العالم الغربى:

واكبر مأساة ابتلى بها العالم الغربى ودول اوربا باسرها هو فقدان

(١) لا تذهب ها من نالك قصة من دعوا حجة المحاولة فى روسيا وامريكا

(٢) تقول الجرائد ان الصاروخ الذى طار الى القمر من واشنطن يكلف فى كل ثانية عشرين مليون دولارا

## دمرة الحق

القيم الروحية والمثل العليا . و الاخلاق النبيلة و الاداب الانسانية الشريفة بمعناها الحقيقي السامي ، فقد ظهر فيها افلاسها بصورة شائنة . ان مجتمع العربية و الدعارة و السفور و الوقاحة ، و الخمر و الوعود ، ان هذا العالم قد اصاب بالامراض الخلقية وبكل ما تكره طبيعة الانسان السليمة و تستهجنه استهجانا ، فالكذب و الاخفار ، و الغلول و الاخلاف ، و الابتزاز و الاحتكار ، و الاتهاب و الاستغلال قد وجدت هذه الخصائل اللانسانية في المجتمع الاوربي طريقا واسعا ، واتسعت اتساعا هائلا ينمى عليها ابنائه انفسهم .

يقول الاستاذ . لورد سنل ، LARD SANELL اتنا لم نستجد ما عندنا من علم و قوة متزايدين على مر الايام الا للمتاع الجسدى ولكننا تركنا الجانب الروحى ضعيفا قاصرا ، (١) .

### فشل المسيحية في العصر الحاضر :

ان الديانة التى كان يتوقع منها انها تكون منافسة للدين الاسلامى كانت هى ديانة مسيحية اعتنقتها الكثرة الكاثرة من الشعوب الغربية ، ولكن الحقيقة التى لا تقبل الحجود والانكار : ان المسيحية قد فشلت فشلا ذريعا فى ميدان الحياة الاجتماعية و توجيه الامم الغربية . وحل المعضلات الانسانية حلا ترتاح اليه القلوب . و تنبسط له النفوس ، وما

---

(١) لارد سنل ط . قطر .

## دعوة تاليف

تمكنت من لبراد تلك الغلة النفسية التي بدأ يشتد اوارها، ولم تستطع ابن محمد تلك النار التي لا يزال يرتفع لحيها في قلوب أبناء هذه الاسم من اجل ذلك ترى المسيحيين انهم لم يبقوا مسيحيين الا بالسنتهم فقط لا تشاهد في حياتهم اثرا ما لهذه الديانة . و انطلقوا منها انطلاقا كليا . و خلعوا من اعناقهم قلاذتها حتى و قد جرفهم سيل الاحقاد . و الا باحية . و الانكار و الكفر تراهم لا يتجهون الى معابدهم ، و لا تخطر ببالهم خطرة الاله و المعبود . ترى الكنائس شاغرة في غالب الاحيان يوم الاحد — اليوم المخصوص لهم للعبادة — على ان اهلها لا يالون جهدا في توفير جميع ما تميل اليه نفسية الانسان ، و نهيج النزوة الداخلية في الشباب . يقول الدكتور عبد الله عباس الندوي في مقالة له :

« حان لي مرة ان الي دعوة جمعية مسيحية للاشتراك في حفلها السنوي فوجدت البرنامج حافلا بكل ما تنوق اليه نفسية الشباب الفر ، و لم يكن حديثا عن الديانة الا لمدة ثلاث دقائق على حجة ان الحديث عن الديانة يصعب احتماله على عقلية البشر . فلا بد من الدعوة بالحكمة ، هذه الحكمة امتدت الى الرقص والفيلم ، و الخور و المصادقات و الوعود ، و لم ار ان هذه الحكمة قد حركت ساكنا لليل الى النصرانية (١) .

و يقول الكاتب الاسترالي السيد احمد م هالي ، وهو يتحدث عن الاسلام في مقالة له « الاسلام في استراليا » .

ان معظم سكان استراليا ينتسبون الى دينهم بالسنتهم فقط فالكنائس

---

(١) الدعوة الاسلامية في بريطانيا العدد الرابع السنة السادسة جمادى الثانية سنة ١٣٨٨ هـ



## دعوة الحق

يوم الاحد مثلا تكون فارغة لذا قد بذل فيها اهتمام كبير بمدارس الالعاب الرياضية المختلفة ، و الاناشيد المنعشة على السنة الفتيات . لاستجلاب الجماهير ، ( ١ ) .

ان المسيحية قائمة على مبادئ غير فطرية :

وليس ذنب المسيحية في فشلها في المجتمع الانساني العالمى الا انها قائمة على مبادئ غير فطرية . لا تدعى لها عقلية النشء الجديد . وفيها تقاليد وعوائد لا تخضع لها طبيعة الانسان و لا تقبلها فطرته . فالانسان قد حل فيها محل الاله ، والقسييون قد اصبحوا جنسا آخر متميزا غاية التميز من جنس الانسان . ومبدأ التكفير — الذى لا يقبله عقل الانسان الصحيح — من اصل الاصول لهذا الدين ، وقد حطم هذا جميع القيود الاخلاقية والانسانية . وقد اصبح الانسان المسيحي حرا في افعاله و اعماله ، يحوز له ان يفعل ما يشاء . فليس هنا حرج و مانع . و انهم حصروا الاله في الكنائس و اذا خرج الانسان منها تكون هواه قائده ، و رغباته رائده ، و اما الاحكام الدينية فلا علاقة لها بالناس في السوق و محلات التجارة . و فيها كثير من الطقوس المعقدة و الا لغاز الملتوية ، التى لا تخل للانسان بسهولة و لا تاتى في عقله . و تبعث في كثير من الناس الثورة على هذه الديانة .

(١) رابطة العالم الاسلامى العدد نفسه

## دعوة الحق

يقول الدكتور على سليمان بنوا Ali Seloman benoist — وقد ترك المسيحية و دخل في الاسلام — متحدثاً عن عامل حمله على طرح المسيحية : ان الطقوس الدينية المسيحية عموماً والكاثوليكية بصفة خاصة لم تكن لتبعث في نفسى الاحساس بوجود الله . وعلى ذلك فقد كان شعورى الفطرى بوحداية الله يحول بينى وبين الايمان بعقيدة التثليث ، و بالتالى بعقيدة تاليه عيسى المسيح (١) .

### المسيحية تدعو الى الرهبانية :

و ان المسيحية ديانة تدعو الى الرهبانية البغيضة الممقوتة . لا تقبلها فطرة العصر الحاضر المتمدن ، ولا يمكن لمثل هذا المبدأ والفكر ان يتسعا و ينموا ، ففكر الرهبانية يخالف مزاج كل عصر الا انه قد نال بعض الرواج فى القرون المتاخرة لمدة ما ، و الرهبانية تؤثر فى الناس اليأس و القنوط و البطالة و القسوة و الجفاف ، و غير ذلك من الامراض ، و تزلزل بها دعائم الحياة . و لهذه الرهبانية عجائب كثيرة احتفظ بها تاريخ الدين المسيحى و من شاء ان يطلع على بعضها فليقرأ كتاب « ما ذا خسر العالم بانحطاط المسلمين » للاستاذ أبى الحسن الندوى (٢) .

وعدا كل ذلك ان المسيحية قد فقدت بهاها وروائها لتطرق يد التحريف اليها فهى لم تبق الآن خالصة كما اعترف بذلك العلماء المسيحيون انفسهم .

---

(١) لماذا ايلنا ؟ ص . ٧٠

(٢) اقرأ من الكتاب ص ١٨٤ - ١٨٥

## دعوة الحق

### الانظمة المصطنعة و انهيارها في مجال القيادة :

لما ادركوا رسوب المادة و انهيارها في مجال الحياة و تخلفها في ازالة ما نشأ فيهم من القلق الروحي فاستعانوا بعقولهم . و استخدموا افكارهم . و جأروا بانظمة هي وليدة اذهانهم و نتيجة تفكيرهم . و حسبوا انها ستكون كفيلة لسعادتهم . و توفر لهم نعماً حقيقية ، و تولد لهم الخير و الراحة . الا انهم قد عادوا بالخيبة . و سرعان ما ظهر رسوب هذه الانظمة ايضا . فاجتاحتها ما جاءت الا و صحبها بلاء و شر ، و تعاسة و بؤس ، فاجتاحت الديمقراطية — بمعناها الحديث — الا تبعتها الفكرة اللا دينية . و الحرية المخزية . و ما جاءت الرأسمالية الا و اجتاحت معها فكرة الاحتكار و الاستغلال ، و النفعية و الاستعمار . و فكرة التمييز الجنسي بين الطبقات الانسانية . و ما جاءت الشيوعية الا و تبعتها فكرة التقاعد و البطالة الاحاد و الإنكار . و اما النظام الاشتراكي فلا اهمية فيه للانسان و الانسانية . و لا حظها من الحياة . و الدولة و الوطن هما الهان . فالحياة التي لا يتعدى نفعها اليها لا مبرز لها للبقاء .

فهذه الانظمة كلها اصححت شقاء و نكبة للانسان بدل ان تكون منحة سائغة تستمتع بها البشرية البائسة .

### الاسلام حاجة الوقت :

و في خضم هذا المحيط المادي ، و المجتمع الاحادي ، و في هذا الجو

## دعوة الحق

الخالق، الذى فقد فيه الانسان روحه وريحانه، وصار في بوس دائم و  
شقاء مستمر، اصبح الاسلام — لما له من مزايا وخصائص — حاجة  
الانسان وضرورة الوقت لا يحصى عنه، فانه هو الذى يستطيع — حينما  
فشلت الاديان والافكار كلها — ان يقوم بمهمة توجيه البشرية التائهة  
في متاهات الضلالة والعمه توجيهها رشيدا، ويتمكن من اقتضاء ما نشأ في  
المجتمع البشرى من القلق الروحى والبليلة الفكرية، وازالة ما طرأ عليه  
من الشك والتردد، لانه دين فطرى ومبادئه فطرية طبيعية تستسيغ قبولها  
فطرة الانسان، وانه يقضى على كل مبدا غير فطرى لا يجئ في العقل  
الانسانى، انه دين لا يضع حاجزا امام العلم والصناعة، والاختراع و  
الابداع، ويحيز كل سعى يكون ورائه غاية محمودة، ولا يصطدم هذا  
السعى بالقيم الروحية، والاخلاق الانسانية، انه دين تتلاقى فيه الروح و  
المادة. فلا هو يدعو الى الرهبانية البغيضة ولا هو يدعو الى الملة البحتة،  
ولكن هو يوفق بين الروح والمادة، ويطبق بينهما تطبيقا، ليتسنى  
للانسان حياة ناعمة. وليس هو دين جمود وركود يابى التطور والنمو،  
فانه قد وقع في خطأ كبير من وصف الاسلام بالجمود، بل انه دين يفسط  
ويقبل كل تطور ما دام لا يتعدى مبادئه الجذرية ولا ينال من اصوله  
الاساسية. انه دين قيم روحية، واخلاق انسانية فبانه مسند امام كل  
خلق لا يتفق وطبيعة الانسان، انه دين طهارة ونقاء ودين ينمو فيه العلم  
والادب، يتيقظ مواهب فطرية. يستخدمها الانسان في الاستفادة من  
مكونات العالم وخزائنه المخفية، انه دين المساواة، يتلقى فيه الابيض

## دعوة الحق

والاسود، والعربي والعجمي على خط واحد، والآسان كلهم في نظر الاسلام متساون كاشنان المشط، انه قضى على كل فوارق جنسية و اقليمية و لغوية، و صدع رسوله — عليه السلام — كلهم من آدم و آدم من تراب و اعلن القرآن بصراحة: يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر و انثى ..

### باى شئ نكسب العالم الغربى الخائر:

ومن الثابت و البديهي اننا لا نتمكن من استمالة جماهير هذا العالم الغربى العامة، و لا نستطيع غزو هذه الامة ذات الالهية و الكفاءة بتضخيم موافق الحياة. و توفير اسباب الراحة، و زخرفة العيش، و تآثيث البيت، و تجميل الاناث. فان لدى هذا العالم يتوفر هذا كله بقدر يفوق العذر الحساب، انه قد تقدم فى هذا الجانب تقدما هائلا و بلغ منه اوج الثريا. و لكن الذى افلس فيه الغرب افلاسا شائنا هو القيم الانسانية، و المثل العليا و الاداب الانسانية، و الاخلاق النبيلة، و العيشة النقية. فانها تجردت منها تجردا كلياً، فهذا فراغ يجب ان يملأ، وهو لا يملأ الا بان نقدم له قدوة صالحة للعيشة الانسانية، و نموذجا صادقا للحياة الاسلامية و نضع امامها تعاليم الهية حقة. و اخلاقا قرآنية فاضلة، و آدابا انسانية نبيلة، فالمهمة عظيمة جددا، تسترعى منا انتباهها كافيا، و يقظة و شعورا زائدا، مهمة تحتاج الى استعدادين، الروحى و المادى.

و ان هذه المهمة — مهمة غزو الشعب الغربى — تحتاج الى الحكمة

## دعوة الحق

وبالحكمة اعنى هنا ان يتم لنا استعداد روحى ومادى كلاهما ، فهذه المهمة لا تؤدى اداء حسنا الا اذا كنا اقوياء فى كلا المجالين ، ولا تتعاضد لاي واحد منها ، فكما يجب ان لا تتعاضد عن الجانب الروحى ولا نقرط فيه . كذلك يجب ان لا نكون مقصرين فى الاستعداد المادى ، واذا حققنا هذين الاستعدادين بكاملهما فيمكننا ان نحتل منصب القيادة العالمية ، وان نجلب العالم الغربى .

واجب دعاة الاسلام :

وهنا قد عظم واجب دعاة اسلاميين ، وثقلت مسؤوليتهم ، بالفرصة سانحة لان نفزو هذه الشعوب الغريبة المسكينة ، وان نخرجها من مازقها وشقاءها ، فان الآذان صاغية ، والقلوب متوجهة ، والضائير حية ، والنفوس متعطشة ، فلا نضيع هذه الفرصة السعيدة باهتمامنا هذه الشعوب ، وان نقوم باداء واجبا نحو هذا الانسان التائه ، الذى قد اصبح على وشك الهلاك والعطب ، ويحتاج الى اسعاف فورى حاجة العطشان الى الماء وحاجة الغريق الى من ياخذ بيده ، وحاجة المتلطف الى الغوث ، ان فى قلبه نارا يتوهج فعلينا ان نبردها ، وهو يتعطش الى غذاء روحى ، فعلينا ان نهيا له — فلا سمح الله — ان ضاعت هذه الفرصة لغفلتنا واهمالنا هذا الجانب من مهمتنا . وغمضينا النظر عن هذه الشعوب المسكينة القلقة وودعناها تتيه فى متاهات الضلال والعماية ، فقد ارتكبنا جريمة

## دعوة الحق

لا تعنى ، وخسرنا أمة ذات أعلية وصلاحيه ، ومرهبة وكفائة ، فامثال  
هذه الفرصة لا تتكرر ، ولا تاتي الا شاذا ، فلينبه المسلمون وليعمل  
العاملون ، والله لا يضيع اجر المحسنين .

محمد ابو بكر الغازي بوري  
المدرسة الدينية بغازي بور

## مثل الدنيا

الدنيا كالماء المالح الذي لا يزداد شارب به شربا ، إلا ازداد عطشا .  
وهي كالعظم الذي يصيبه الكلب فيجد فيه ربح اللحم ، فلا يزال يطلب  
ذلك حتى يدمى فاه . وكالحداثة التي تظفر بقطعة من اللحم ، فيجتمع عليه  
الطير ، فلا تزال تدور وتدأب حتى تعي وتعطب ، فاذا تعبت التقت ما  
معها وكالكوز من العسل الذي في اسفله السم الذي يذاق منه حلاوة  
عاجلة وآخره موب ذعاف ، وكأحلام النائم التي يفرح بها الانسان في  
نومه ، فاذا استيقظ ذهب الفرح .

## النظم الاخلاقية و الاسلام

الدكتور مصطفى الزايعي

ليس اصعب على الباحثين من وضع المقاييس للانظمة الاخلاقية .  
وذلك لانها ليست كالحقوق والواجبات تخضع للعقل وتقع تحت مجهره  
فهى من هذه الناحية طليقة من أسرار البحث العقلى ، ولا يمكن ان تقوم  
عليها اذلة عقلية قاطعة كالادلة التى تقام على الحقائق العلمية ، والنسب لا  
يسع الانسان الا ان يخضع لها بحكم البديهيات العقلية والتلجج المنطقية ،  
والانظمة الاخلاقية دائما تكون بنت العرف والعادة ، ومن ثم فهى  
تختلف باختلاف الأمم . بل وتختلف فى الامة الواحدة باختلاف العصور  
والظروف ، فما يكون خيرا فى مجتمع قد يكون شرا فى مجتمع آخر وما  
تعدنه امة فضيلة قد تعدنه امة غيرها رذيلة ، وكثيرا ما يختلف الحكم من  
الوجهة الخلقية على الشئ الواحد فى امة باختلاف عصورها وقد يحصل  
هذا التناقض فيما هو من الاصول الاولى للحياة الخلقية ومن المسلمات  
فى شئون الاخلاق ، كاختلاف النظرة الى القتل قديما وحديثا ، وقتل



## دعوة الحق

الآباء لأولادهم، الامر الذى بعد اليوم جريمة شنيعة فى كل القوانين و  
الديساتير، بينما كان مباحاً فى كثير من الشعوب القديمة التى وصل  
بها الامر، فرأته واجبا محتوما على الآباء كالنظم « الاسبرطية » مثلا أو  
الجاهلية، وهذا النظام الشائن اليوم كان سائدا فى أثينا وروما. وقد  
أقره فلاسفة اليونان أنفسهم وعلى رأسهم افلاطون ق « مدينته الفاضلة  
وكذلك أرسطو.

و الامثلة كثيرة على اختلاف النظم الاخلاقية، منها النظرة الى  
الانتحار و السرقة، فالانتحار الذى يحرمه العرف اليوم كان واجبا محتوما  
عند اليابانيين فى بعض الحالات، اما السرقة فقد أجمعت نظم الاخلاق  
كلها على تحريمها. أيا كان نوعها و أيا كان مرتكبها، بينما كانت لدى بعض  
مشرعى « مقدونيا » و « اسبرطة » واجبة على الأحداث و الشبان لا اعتقادهم  
أنها قدر بهم على شئون الحرب و تأخذهم بالامور اللازمة للجندى من  
المهارة و الخدعة و سرعة الحركة و كان الشاب لا يعاقب الا اذا قبض  
عليه ويده الشئ المسروق قبل ان يتمكن من اخفائه فى مكان ما، وفى  
الحقيقة، فانه لا يعاقب على السرقة نفسها بل على عدم مهارته فى اتمام  
عمليتها دون فضيحة و لا ضجة.

كل هذا يدل بقوة على صحة رأى القائل بأن الاخلاق قضية تابعة  
للعرف و التاريخ، و هكذا فان عبارة « بسكال » تصيب الحقيقة حين  
تقول ( ان ثلاث درجات عرض تكفى أحيانا فى قلب حقائق الامور  
الأخلاقية فما هو حق شمالى جبال البرانس قد يكون باطلا جنوبها ).

## دعوة الحق

فما هو الوازع الذى يحمى الاخلاق وما هى الوسيلة للقضاء على الآفات الخلقية .

ضرورة الدين فى النظم الاخلاقية

من المسلم به ان كثيرا من الظواهر الخلقية لا يعاقب عليها المجتمع وإنما يترك للرأى العام أمر حراستها ومقاومة الخروج عليها كالكذب و الحسد والحقد والغيبة والنميمة .. الخ .

وكل هذه الامور امراض تنخر فى الجسم الاجتماعى وتحول بنيانه الكامل إلى انقاض خربة فى كثير من الاحيان ، وفى كثير من الاحيان لا يكون للرأى العام نفسه سلطان عليها لسبب بديهى وهو انه لا يمكنه مراقبة اعمال الافراد وسلوكهم ومقاومة المنحرف منهم لأن الاخلاق مرتبطة فى قضاياها بالفكر من جهة وبالنوايا من جهة اخرى ... ومن المتعذر السيطرة على الفكر واستكشاف النية ، اوفهم الاتجاهات النفسية والقضاء على الضلال فى التفكير الخلقى .

وغنى عن البيان أن نقول : ان النظم الأخلاقية هى : تفكير و عمل متلازمان كان يكون على المرأ ان « يعتقد » انه من الواجب عليه أن يعاون اخاه ويحب له الخير ما يحب لنفسه ، وانه لا يصح أن يغتابه ولا ان يشئ به او يخدعه أيكذبه ، والنظام الأخلاقى يفرض على المرء أن تكون اعمالها كلها فى قالب يتفق مع هذا « المعتقد » ومن البديهى أنها اذا وافقتها بدون أن « تكون حاصلة عن اقتناع أيمان بمجدواها فانه يعد مراثيا منافقا ساقط الاخلاق ، وهذا هو « المجرم الاخلاقى » الذى

## دعوة الحق

لا يناله عقاب الراى العام ، ولا يخضع لمحكمة ، العرف و التقاليد . ومن الواضح جدا أن النظم الاخلاقية بالرغم من أهميتها التى ليس لها نظير فى بناء المجتمعات و رقيها ، وبالرغم من أنها يتوقف عليها سمعوا المجتمع و سيره أو انهياره و توقفه ، فانه لا يلقى حراسة كافية من جانب العقل و لا القانون و لا الراى العام .

و من هنا كان لا بد من الدين كدعامة للشئون الخلقية ، لانه هو الوسيلة الوحيدة التى تخرج عن نطاق المنطق الضروى . و هو وحده الذى يتجاوز رقابة القانون و حراسة الراى العام لأنه فى الواقع رقابة الذات لذاتها و النفس لنفسها ، و لأنه ايضا هو الذى يضئ على النظام الخلقى صفة للقدسية ، و يكسه عظمة الايمان و جلال العقيدة ، و يسمو به عن متناول الشك و تحبط العقول ، و يخلق فى نفس كل امرئ وازعا داخليا — غير الضمير — يسيطر على كل خلجة من خلجات فكره و يوجه كل حركة من حركات جسمه ، و يجعله يستشعر الخوف من خالقه ، ذلك الخالق الذى يحاسبه على عقائده و افكاره كما يحاسبه على اعماله و سلوكه . و نحن نعتقد أن الاسلام إلى جانب الأديان الأخرى قد ضرب بسهم وافر فى تقوية النظم الخلقية ، و تفريرها و مساندتها ، يد لنا على ذلك قول النبى ﷺ :

« اما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق ،



## ركائز الدعوة و الاصلاح في القرآن

بقلم سماحة الاستاذ الشيخ لطف الرحمن  
تعريب : عميد الزمان الكيرانوى

الاسلام مذهب الارتقاء، و دستور العمل، و بالاسترشاد منه و العمل بهديه و تطبيق نظمه و مبادئه في جميع نواحي الحياة تطبيقا كلياً يتسنى الحصول على الحكومة دنيوياً، كما يقول القرآن الكريم:

• وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض<sup>(١)</sup>، و لا يقف هذا الارتقاء عند حد فلا يكون موت الانسان نهاية لارتقائه في نظر الاسلام. بل يبقى و يستمر بصورة نعيم الجنة و راحتها و هناؤها إلى أن يخطى بروية تجلّى الاله الواحد الصمد. • فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قره اعين جزاء مما كانوا يعملون. (٢).

---

(١) الآية ٤٤ من سورة النور

(٢) الآية ١٧ من سورة السجدة

## دعوة الحق

و درس الإسلام — الذى اسلفنا ذكره — هو القرآن الكريم .  
والاسوة العملية هي سنة رسول الله ﷺ . قال رسول الله ﷺ :  
« تركت فيكم امرين ان تضلوا ما تمسكتم بها : كتاب الله ، وسنة نبيه . (١)  
قد سلف ذكر الحديث الشريف الذى يؤكد الاعتصام بالتمسك  
بسنة الخلفاء الراشدين الى جانب التمسك بسنة النبي ﷺ . و تلقاء هذه  
النصوص القرآنية والحديثية التى تقرر وجوب العمل بآيات القرآن الكريم  
والتأسي باسوة الرسول ﷺ والاسترشاد من سيرة خلفاء الراشدين —  
وضعت مجموعة من خطب الجمعة مستوحيا من هذه المصادر والاسس بحيث  
تحتوى كل خطبة على آيات من القرآن الكريم واحاديث الرسول ﷺ  
ونماذج سير الخلفاء الراشدين ولا تتجاوزها فى شئ . ولقد قرر الرسول  
ﷺ ان اقتداء المسلمين باصحابه سبيل للهداية والرشاد ، ففى صده يقول  
ﷺ : ( عن عمر بن الخطاب قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : سألت  
رؤى عن اختلاف اصحابى من بعدى ، فاجاب الى ان اصحابك عندي بمنزلة  
النجوم فى السماء بعضها اقوى من بعض ، ولكل نور فمن اخذ بشئ مما هم  
عليه من اختلافهم فهو عندي على هدى ، قال . و قال رسول الله ﷺ  
« اصحابى كالنجوم فبأيهم اقتديتم اهتديتم (٢) » .

من المعلوم البين ان بعثته ﷺ كانت لانقاذ البشرية عامة وهداية  
الناس كافة : « وما ارسلناك الا كافة للناس بشيراً ونذيراً ولكن اكثر

---

(١) المؤطا للإمام مالك المجلد الاول باب وجوب الاعتصام بالكتاب والسنة

(٢) مشكاة المصابيح باب مناقب الصحابة .

## دعوة الحق

الناس لا يعلمون (١) . وكان الصحابة رضی الله عنهم الذين تلقوا هذه الهداية الالهية من الرسول ﷺ عن غير واسطة ، وكانوا هم السبب في نشرها في العالم ، ثم خلفهم في ذلك التابعون ثم من تبعهم وكذلك استمر العلماء في نشر الاسلام و تبليغ الدعوة الى يومنا هذا ، وانهم ليطلون يعملون على نشر الاسلام و تبليغ ذلك التراث الديني الذي توارثوه جيلا عن جيل الى يوم القيامة بمشية الله عز وجل . قال رسول الله ﷺ : ان العلماء ورثة الانبياء ، لم يورثوا دينارا ولا درهما انما ورثوا العلم ، فمن اخذ به فقد اخذ بحظ وافر (٢) .

وغير خاف ان بعثة الانبياء لا يقصد منها ان يقدموا لبعض الامور الدينية المتطورة نظاما سياسيا و قويا او اقتصاديا كالنظم و المبادئ التي يقدمها المصلحون الاجتماعيون اليوم . والتي تكون زمنية لا تبقى طويلا و لا يكون مصيرها الا الفناء مهما امتد امدها . كما نخبرنا عن ذلك صفحات التاريخ ان الوف الحضارات نشأت في هذا العالم ثم ما لبثت ان فئت و زال وجودها من على سطح الارض . وانما تكون تعاليم الانبياء و دسهم صالحة للبقاء خالدة على مر الايام و شرائعهم تشمل جميع نواحي الحياة الانسانية التي تقتضيها الفطرة الانسانية كالقيام بالعدل و القسط و النصفة و لقد ارسلنا رسلا بالبينات و ازلنا معهم الكتاب و الميزان ليقوم الناس بالقسط (٣) و يقول مولانا الشاه ولي الله المحدث الدهلوي منها

---

(١) الآية ٥٤ سورة السا . (٢) من الترمذي المجلد الاول كتاب العلم

(٣) الآية ٢٤ من سورة الحديد.

## دعوة الحق

بواجبات البعثة والنبوة وسبب اختلاف شرائع الانبياء عليهم الصلوة والسلام :  
« والاصل في هذه المسئلة ان النبوة بمنزلة اصلاح نفوس العالم و  
تسوية عاداتهم وعباداتهم ، لا ايجاد اصول بروايم ، ولكل قوم عادة في  
العبادات وتدير المنزل والسياسية المدنية ، فاذا حدثت النبوة في اولئك  
القوم لا تعنى تلك العادات بالمرّة ولا تستأنف ايجاد عادة اخرى بل  
يميز النبي من العادات ما كان على القاعدة موافقا لما يرضى الله سبحانه و  
تعالى فيبقى وما كان بخلاف ذلك فيغيره بقدر الضرورة . والتذكير بالآء  
الله و بآيام الله ايضا يكون على هذا الاسلوب كما يكون شائعا فيما بينهم  
فيالفونها ، فاختلفت شرائع الانبياء بهذه النكته و هذا الاختلاف كاختلاف  
الطبيب اذا در امرا المريض فيصف لاحدهما دواء باردا وغذا باردا  
و يامر الآخر بدواء حار وغذاء حار ، وغرض الطبيب في الموضعين  
واحد و دواء وغذاء على حدة بحسب عادة الاقليم ويختار في كل فصل  
تديبرا موافقا بحسب المصلى وهكذا الحكيم الحقيقي جل مجده لما اراد  
ان يعالج من ابتلى بالمرض النفساني ويقوى الطبع والقوة المملكية و  
يزيل المفسد اختلفت المعالجة بحسب اختلاف اقوام كل عصر واختلاف  
عاداتهم ومشهوراتهم ومسلماهم (١) » .

و من اجل هذا نرى ان كل نبي من الانبياء اهتم بازالة تلك  
المفاسد والخرافات التي كانت تسود قومه في زمانه ، فشعيب على نينا و  
عليه الصلاة والسلام يدعوا قومه الى اصلاح ما راج فيهم نتيجة لطعمهم

---

(١) لقولنا الكبير في اصول التفسير ص ١١ المطرغ في قيو برير كانهور

## دعوة الحق

الرأسمالى من نقص المكيال والاحتكار والاجترار على القبايح، ووقاحة النساء وقلة حيائهن، واما لوط عليه الصلاة والسلام فقد وجه عنايته الى ازالة تلك الافعال الجنسية غير الفطرية التى شاعت فى قومه من اتيانهم الولدان والعلمان شهوة من دون النساء.

وان الطراز والاسلوب الذى اختاره العلماء الكرام والصوفية الاررار لنشر الاسلام فى مختلف انحاء العالم اذا جمعنا صفحات تاريخه المبعثرة وقائمه المنتشرة، وضع لنا ذلك الشرح الذى قدمه الشيخ مولانا ولى الله الدهلوى بالصورة العملية اللامعة على حقيقته الراقية. وبذلك يتلاشى ما يشور من اجل اختلاف طرق الدعوات من الشكوك والشبهات حولها التى قد تساور قلوبنا، ونشعر بشئ من الزيادة فى محبة العلماء والصوفية الكرام واحترامهم وتقدير خدماتهم التى ادوها نيابة عن الانبياء عليهم الصلاة والسلام.

وجملة القول: ان اصلاح نفوس العالم وتسوية عاداتهم وعباداتهم، واقامة العدل والقسط والنصفة فى جميع نواحي الحياة لا بد لها من امور اصولية يذكرها القرآن الكريم كثيرا حين ذكر فرائض بعثة رسول الله ﷺ، فيقول: هو الذى بعث فى الاميين رسولا منهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل لى ضلال مبين، وآخرين منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم<sup>(١)</sup>

هذه الآية تقرر للبعثة اربع فرائض وواجبات نشرحها بمجملتها فيما ياتى:

---

(١) الآية ركوع ١ سورة الجمعة



## دعوة الحق

الاول — تلاوة الايات : نزل القرآن الكريم منجما ونعم نزوله في ثلاث وعشرين سنة ، فكلما كان ينزل منه شئ يبلغه الامة : عن عائشة رضى الله عنها قالت : من حدثك انه كتم فقد كذب . ثم قرأت : يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك (١) . وقد كان اكثر ما يتلوه في الخطب والمواظع هو القرآن الكريم . عن ام هشام رضى الله عنها قالت : ما اخذت ق و القرآن المجيد الا عن لسان رسول الله ﷺ يقرأها كل جمعة على المنبر اذا خطب الناس (٢) .

واكبر فوائد عمله ﷺ هذا ان الفاظ القرآن اصبحت محفوظة بالتواتر كما كانت في نزولها من الله سبحانه وتعالى بعينها . فلم يزل القرآن الكريم محفوظا حفظا كاملا كما كان في صدور آلاف الناس الذين حفظوه عن ظهر القلب و انه لبقى كذلك محفوظا الى يوم القيامة . وذلك كله من اسباب حفظ القرآن الكريم من الله تعالى تحقيقا لقوله :

( انا نحن نزلنا الذكر و انا له لحافظون ) و تبعاً لذلك ظهر علم التجويد بقواعده و اصوله الدقيقة .

والثاني — تزكية النفس — كان النبي ﷺ يزكي الناس من سفاسف الامور و خباثت العقائد و الاعمال و يظهرهم من الشرك و العادات الجاهلية و ما يصدر من الاعضاء و الجوارح من الافعال الشنيعة الخليعة باقترافها للنهيات و المحرمات . و لقد كان هذا التطهير بحيث يصير الانسان مستحقا في الدنيا للاوصاف المحمودة و في الآخرة للأجر و المثوبة (كذا في الكشف

---

(١) صحيح البخارى المجلد الثانى — فى تفسير سورة الجمع (٢) مسلم المجلد الاول

## دعوة الحق

— والمفردات — و البيضاوى مختصرا .)

و الثالث — تعليم الكتاب عن عثمان بن عفان الخليفة الثالث رضى الله عنه يقول : قال رسول الله ﷺ : (خيركم من تعلم القرآن و علمه) و تعليم القرآن هو الأساس لجميع العلوم الاسلامية : كال تفسير ، اصول التفسير و الفقه و اصول الفقه ، و علوم الاحسان و الاخلاق و علم الكلام و المواعظ و الرقائق فكلها يرجع الى القرآن الكريم . و للتفصيل يراجع كتابا : الفوزا الكبير و ازالة الخفاء للشيخ مولانا الشاه ولى الله الدهلوى .  
و الرابع — الحكمة : و فى تفسير الحكمة اثرت الفاظ كثيرة و مؤداها واحد . و التفسير المشهور هو سنة الرسول ﷺ و الشريعة ، يقول الامام الراغب فى المفردات : الحكمة اصابة الحق بالعلم و العقل و من الانسان معرفة الموجودات و فعل الخيرات . و هذا هو الذى وصف به لقمان فى قوله عز و جل و لقد آتينا لقمان الحكمة الخ و فى تفسير هذه الاية يقول البيضاوى : و الحكمة فى عرف العلماء استكمال النفس الانسانية باقتباس العلوم النظرية و اكتساب الملكة التامة على الافعال الفاضلة على قدر طاقتها و قد اورد البيضاوى مثالا لبيان معنى حكمة لقمان عليه السلام التى نص عليها القرآن فقال : و من حكمته انه صاحب داود شهورا ، و كان يسرد الدرع فلم يسأله عنها فلما آتمها لبسها و قال : نعم لبوس الحرب . فقال : الصمت حكم و قليل فاعله <sup>(١)</sup> .

العقل و الفهم هو الذى تمكن به البشر من القيام بالاكتشافات

---

(١) سورة لقمان الجزء ٢١ من تفسير البيضاوى

## دعوة الحق

وتدبير الامور و تنظيمها ، و هذه النعمة العظمى قد منحها الله للانسان دون غيره من المخلوقات و بسببها كلف الانسان تكليفا كما يعرف ذلك من قوله تعالى : انا عرضنا الامانة - الآية - و بما ان العقل من اكبر النعم التي اوجدها الله في الدنيا رأينا انه سبحانه و تعالى كثيرا ما ينسب النعم الى ذاته للتذكير و الترغيب في الاعمال الصالحة و التحذير من الاعمال القبيحة و نظرا الى آية سورة الجمعة السابقة علينا ان نضع نصب اعيننا نماذج من سيرة النبي ﷺ و الخلفاء الراشدين و سائر الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين لنتمكن من الوقوف و الاطلاع على سيره النبي ﷺ المثالية الطاهرة و حياة الصحابة الصالحة الزهية - نتمكن بذلك من السلوك على مناهج عملهم الواضحة . و العبارة التي اسفلناها نقلا من كتاب الفوز الكبير ، للشاه ولي الله المحدث الدهلوى عن فرايض البعثة هي ايضا تلخص في ان المقصود من البوة هو اصلاح نفوس العالم و تسوية طويق العبادات و مناهج الحياة . و انما كان الانبياء عليهم الصلاة و السلام يعرضون القوانين و الشرائع الاصلاحية ... السماوية المستوحاة من الله حسب الظروف و الاحوال و الازمنة . فكانت دعواتهم مختلفة في الطرق و الاشكال على اتحادهما في الاهداف و المقاصد الاساسية . فلما تحمل العلماء و الصوفية الكرام مسئولية خدمة الدين عملوا بنفس هذا المبدأ الذهبي و هذا هو واجب العلماء و زعماء الامة بالون عنه الى يوم القيامة . و واجبه هذا يحتم عليهم ان يدرسوا احوال العالم المتطورة دراسة عميقة و يضعوا البرامج الاصلاحية

(٢) مشكاة المصابيح باب مناقب الصحابة .

## دعوة الحق

مستمدين بالقرآن الكريم و السنة السنية ، و يتقذوها باذلين كل ما بواسعهم مخلصين لله .

و من المعلوم ان هناك دائماً يوجد بعض نفوس شريره يعملون على اثاره الاضطرابات و القوضى فيعيشون في الارض فسادا ، هؤلاء الأعشار يشق عليهم اصلاح الانبياء فانهم يعتبرون تبليغ الحق قضاء على عاداتهم الهوامة التي يحبونها فيشرعون في استعمال و سائل الظلم و الارهاب عند الانبياء فتألمهم منهم انواع من المكائد و المساوئ و يوذونهم ايذاء يكدر عليهم الحياة على صفائها و يضيق الدنيا على رحابها . فهم يستحقون انواع العذاب و النكال جزاء ما اكتسبوا من السيئات كما ورد في القرآن الكريم : وما يجادل في آيات الله الا الذين كفروا فلا يغررك تقلبهم في البلاد . كذبت قلوبهم قوم نوح و الاحزاب من بعدهم و همت كل امة برسولهم ليأخذوه و جادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق فاخذتهم فكيف كان عقاب (١) .

و من جملة انواع العذاب الالهى التي يستحقونها ان الله سبحانه و تعالى ياذن للذين يؤمنون بالله و يعتنقون الحق بقتالهم كما قال القرآن المجيد : ان الله يدافع عن الذين آمنوا ان الله لا يحب كل خوان كفور ، اذن للذين يقاتلون بانهم ظلموا و ان الله على نصرهم لقدير ، الذين اخرجوا من ديارهم بغير حق الا ان يقولوا ربنا الله (٢) . بين الله سبحانه و تعالى في هذه الاية حكمة القتال و وعد بنصره للذين يقاتلون في سبيله . و الحكومة التي تقوم على اثر هذا القتال هي الخلافة الاسلامية . و يقول الله تعالى

(٢) الاية ٥٤ سورة الحج

(١) الاية ١٤ سورة المؤمن

## دعوة الحق

سبحانه منوها بواجبات القائمين عليها :  
الذين ان مكناهم في الارض اقاموا الصلوة و آتوا الزكوة و امرؤا  
بالمعروف و نهوا عن المنكر و لله عاقبة الامور .



كان الجاحظ يبيع الخنز و السمك بسيحان في مطلع  
حياته . فكانت حالته المالية دقيقة هزيلة ، و لكن هذه الحالة  
سرعان ما تغيرت عند ما عرف عن الجاحظ علمه و فضله .  
و اصبح نتاج الجاحظ الفكرى يدر عليه من الثروة ما تدره  
الضياح الفسيحة او التجارة العريضة الناجحة . دخل الجاحظ  
البصرة مرة ثم خرج منها بثروة كبيرة بعد فترة قصيرة .  
فساله ميمون بن هارون : ألك بالبصرة ضيعة ؟ فتبسم و قال :  
أهديت كتاب الحيوان الى محمد بن عبد الملك فأعطاني خمسة  
آلاف دينار . و اهديت كتاب البيان و التبيين الى ابن داود  
فأعطاني خمسة آلاف دينار ، و اهديت كتاب الزرع و النحل  
الى ابراهيم بن العباس الصولى فأعطاني خمسة آلاف دينار  
فانصرفت عن البصرة و كأنى لى فيها ضيعة لا تحتاج الى  
تجديد و لا تسميد .

## الصحابي الجليل عبدالرحمن بن عوف

بقلم : الاستاذ عبدالحليم عباس

الاسلام لا يحارب الغنى ، وانما يحارب الفقر ، ولا ينقم على الاغنياء ، ثراهم ، وانما يدعوهم و بالحاح الى عون الفقراء ، يجعل هذا واجبا عليهم ، ليس فيه منه ، وبهذا ينتفى الحق من المجتمع ، ويحل محله التاخي ، والدعوة الى التصافي والمحبة .

ليسعى كل انسان ، لتحصيل رزقه ، وتنمية ثروته ، ولكن بالطرق المشروعة وان جاء من هذه السبل الحلال ثرا ، فلينعم به صاحبه ، ولكن على ان يعلم ويعمل بما يعمل وهو ان هذا المال ليس خالصا له وحده وانما فيه حق معلوم للسائل والمحروم .

وحديث ثراء عبدالرحمن بن عوف ، يضلح مثلا طيبا ، الى نظرة الاسلام ، الى الثراء ، و الى اطاعة الاثرياء كلمة الاسلام الهادية ، فيصبح الغنى بعد ذلك حلية للثرى ، وزينة له ، وموضع حب من اصحابه لا ينقمون عليه . ما هو فيه ، وانما يغبطون له ، ولما هو فيه من ثرا .

و صاحبنا عبدالرحمن بن عوف ، ما ان اعطى سمعه وقلبه ، لما يحدث

## دعوة الحق

به صاحبه - ابوبكر - بحديث محمد ﷺ . حتى تنزاح من امامه ، ما اقام  
الجهل و الجاهلية ، من حجب تحول بينه بينه و بين رؤية الحق ثم اتباع  
هذا الحق ، فيسرع الى الاسلام ، و يكون بذلك من العشرة الاوائل  
المبشرين بالجنة .

و يلقى من الاضطهاد ، ما تلقاه جماعة المسلمين ، فيتحمل قسطه منه ،  
و من هذا القسط الطهجرة الى الحبشة ، و مفارقة الاهل و الاوطان ، ثم  
يهاجر ثانية مع الرسول الكريم الى المدينة .

و يواخي الرسول بين النازحين من مكة ، و بين اصحاب الدار من  
اهل يثرب ، و هذه الاخوة الطاهرة ، جعلت الكثيرين من اهل المدينة ،  
يزلون لاخوانهم في الاسلام عن بعض ما يملكون ، اهم اخوان لهم ،  
و من حق الاخ على اخيه . ان لا يصسه عوز ، و في مال اخيه سعة .  
و يكون من حفظ ، ابى محمد ، عبد الرحمن . طيب الله ثراه ، مؤاخاة  
رجل ، و سع الله عليه فيما رزقه وهو سعد بن الربيع .

و يجئى صاحبنا - سعد - الى اخيه عبد الرحمن و يقول اليه ، اسمع  
اخي في الاسلام ، و ياما اغلاها و اعزها من أخوة ، لقد اعطى الكثير  
من الانصار اخوتهم من المهاجرين ، بعض ما لهم و هذا حق لهم ، فقد  
خرجوا من ديارهم ، لا يملكون شيئاً غير الايمان الذي يعمر قلوبهم .  
وانا رجل موسع على في رزقي ، فاني عامد الى ما املك ، اقسمه بيني و  
بينك ، و استجلفك ان تأخذ خير الحظتين ، و اني متزوج و قادر على ان  
ازوجك لنصبح متعادلين متكافئين .

## دعوة الحق

فيعتذر - ابو محمد - الى صاحبه ، في رفق و يتشكر له صنعه ، و يلع الانصارى الحاحا شديدا و لكن عبد الرحمن ، يمضى في اعتذاره ، عن اخذ مال صاحبه ، و اخيرا يقول له عبد الرحمن ، اسمع يا صاحبي انى رجل له حظ و خبره ، في التجارة ، فدلنى على السوق و سترى حظى فيه ، ان شاء الله . و يدلله صاحبه على السوق ، و يتعرف الى التجار ، فاذا هو بعد حين ، صاحب ثراء واسع ، بل قلائل في المدينة ، من هم في مثل ثرائه . و لكن - عبد الرحمن - لا يعطى التجارة ، كل اوقاته ، ان لها النصيب و قد لا يكون الاكبر ، اما ما يبقى منها ، و هو الاكبر . فع رسول الله ﷺ يشارك بماله ، و سيمه و يعطى ، و يقاتل في سبيل الله .

لقد انفق في الجهاد ، و على مرات خمسمائة فرس ، و الف و خمسمائة راحلة ثم هو يعطى منه اخوانه و يسدد ديون المحتاجين منهم .

و بلغ من اعزاز الرسول الكريم له ، ان قال لخالد بن الوليد ، و قد تلاحى و اياه في سرية و السرايا - يا خالد دع عنك اصحابى ، فوالله لو كان لك مثل احد ذهباً ، ثم انفقته في سبيل الله ما ادركت غدوة رجل من اصحابى ولا راحة من روحاته ،

وكل هذا الذى يصنع لم يعقده - و حشاه - عن الغزوات ، تحت راية رسول الله ، فقد شهد - بدرا - و قاتل فيها اشد القتال و حضري - احدا - و قاتل فيها اشد القتال ، و اصاب الجراح جسمه ، ما يقارب العشرين جرحا . و اصببت ساقه فاورثته عرجا ، دائما .

و يمضى ابن عوف ، موسعا عليه في رزقه الحلال ، فتجارته رابحة ،



## دعوة الحق

له حظ عظيم فيما يبيع ويشري حتى يكاد يصدق عليه قوله وهو لو قبلت حجرا، لوجدت تحته فضة او ذهبا.

ويرى اهل المدينة ثراه، فيسرون لذلك، لانهم يعلمون، ان محتاجهم نصيب فيه فان الغنى فى الاسلام، اذا اتبع النهج الاسلامى القويم فى ثراه، واول هذا النهج ان يكون حلالا وثانية ان يعطى حقوق الله فيه. لم يكن هذا الغنى موضع حقد، كما تصور لنا المذاهب الدخيلة، بل موضع حب كما قلنا.

كان اهل المدينة يقولون، ان ثراه ابن عوف هو ثراه لاهل المدينة جميعا، فامواله مقسومة الى ثلاثة اقسام:

ثلث هذه الاموال يقرضه لهم.

والثلث الثانى يوفى به، ما على محتاجهم من دين،

وما تبقى، يصلح باكثره.

ولكنه مع هذا الذى يصنع فى ماله كان لا يراه اصحابه، الا خائفا وجلال، من ان يكون المال سببا من الاسباب، التى تباعد بينه وبين رضى الله.

لقد قال له الرسول، ﷺ، وهو منذ سمع ذلك القول، دائما المحاسبة لنفسه، ومراقبة سلوكه فى ماله يتقرب به الى الله، الذى يهب ويعطى، قال له مرة يا ابن عوف، انك من الاغنياء، وانك ستدخل الجنة حبا، فارض الله يطلق له قدميك.

جاءت رواحلته، وهى بالعشرات من ديار الشام، تحمل خيراتها

## دعوة الحق

فتسمع بها اهل المدينة ، و سروا بمجيئها و لقد كان صاحبنا حريا بالسرور ايضا . و لكن يترامى اليه ، حديثا تحدثت به ام المؤمنين ، عائشة عليها رضوان الله ، فهي قالت لقد سمعت الرسول الكريم يقول — رايت عبدالرحمن بن عوف يدخل الجنة حبا — فيسرع اليها ، يسألها عما تحدث به فتحدثه بحديثه . و قد كان سمع مثله من الرسول الامين ، فيسارع ينزل لفقراء المدينة عن الكثير مما جاءه .

و هكذا يمضى الرجل المسلم فى حياته ، كله حب للخير و بر باصحابه ، لا تلبيه تجارة رابحة عن البر بهم ، و ياما ارووع الصحابي الجليل . و الانسان الخير الكريم و هو يشكو لاصحابه . هموم الثراء و انه يخشى أن يحبس بسببه عن اصحابه فى الدار الآخرة ... ثم هو يقول لقد سبقونى الى الجنة ، و قد تاخر . ميعاد لخاصي بهم ، لقد استشهد اكثرهم و انسى لى فى الاجل .

ثم يوصى باكثر ماله . لاحوته من اهل بدر ، و يقول انهم شركاء فى مع اهلى ، سيرة عطرة زيتها السير ، على الطريق القويم . طريق الهدى و الدين وهذا هو الاسلام فى كل ما رسم لنا من نهج فى مختلف الدروب و ما هم المسلمون الاولون ، زابوا صفحة تاريخ الانسان ، باجمل ما تزان به صفحة فكان عندهم الغنى و الغنى الحلال و على ما رسم الاسلام طريقا الى الحب و المحبة

( مع الشكر لجريدة الرأى الاردن )

# الاسلام و الشيوعية

اعداد : ثار احمد الاعظمى ( المتخرج من دارالعلوم )

المراجع :

- ١ - حقيقة الشيوعية لسعيد عريان
- ٢ - الاسلام و الشيوعية للشيخ عبد المنعم النمر
- ٣ - الاسلام و الماهج الاشتراكية للغزالي
- ٤ - الاسلام في نظر الغرب للدكتور موسى

ان فكرة الاشتراكية و الشيوعية تدفقت من قديم في أعماق أفلاطون في القرن الخامس قبل الميلادى ، كما دعا إليها في جمهورية . و قامت هذه الفكرة على المادة و الاقتصاد .

ولما عرفنا عدة قرون وجدنا « كارل ماركس » الذى يعتنق فكرة الشيوعية ، ولكنه ضم إليها فكرة حديثة تدل على الالحاد و المروق .  
قد ولد « كارل ماركس » في مدينة تريفز بألمانيا و اختار لنفسه أن يشترك في ثورات عام ١٧٥٨ ... فاصبح من أنصار جماعة ألمانيا الفتاة ، ثم سافر الى باريس . و في سنة ١٨٤٥ طرد ماركس من باريس .. فذهب

## دعوة الحق

إلى بروتسكل وبصحبته زميله وصديقه «إنجلز» - وقصد في ذلك الحين أن يضع لائحة للجمعية الشيوعية الألمانية التي اتخذت باريس مركزاً لنشاطها: فاصدر أول لائحة شيوعية، تقدم فيها بفلسفة جديدة للتاريخ؛ وقد تبين أنه قد تأثر في قرأته بفلسفه «هيجل»، التي تفسر في قاعدة تضع الماضي والحاضر والمستقبل في ترتيب منطقي محتوم، فتقول تلك الفلسفة إن الشيوعية البدائية بعد خلق الانسان قد قهرتها النظم الاقطاعية، ثم حلت محلها، ثم جاءت البوارجوازية الرأسمالية، خلقت محل النظم الاقطاعية. وقد جاء دور الطبقات ... العمليات الكادحة لقهر الطبقات البوارجوازية وانتزاع ما في ايديها. فالتاريخ بأكمله هو كفاح - بين الطبقات، وديكتاتورية الرأسماليين لا بد أن تخلفها ديكتاتورية مجتمع عديم الطبقات. وهكذا كان «كارل ماركس»، في رنابجه الذي وضعه للطبقة العاملة التي اطلق عليها الرومانية القديمه البرولتاريات منكرا المبادئ القومية والوطنية إذ يجمع العمال كلهم من جميع الأجناس، وهو في الوقت نفسه يتهم الدين بأنه يساعد على الاستغلال، لان الكنائس كانت دائماً تحالى الرأسماليين وقد تأثر عدد كبير من المثقفين الروس بهذه المبادئ.

والنظام الشيوعي الذي رسمه «كارل ماركس»، يسلب الفرد حريته، ويضع تحت الوصاية القاهرة والرقابة الشديدة التي تكاد تحصى على أنفاسه وتعد حركاته وسكناته، والذين يعملون على إدماج بلادهم في خطيرة الشيوعية يحاولون تعريضها لحكم قاس وديكتاتورية صارمة .. تعتمد في تدعيم سلطانها على الجاسوسية وتقوم على خنق الحريات وقد يدفع بعض

## دعوة الحق

الناس إلى ذلك ضيقهم بأحوال بلادهم، ولصعوبتهم في مثل هذه الحالة يستجرون من الرمضاء بالنار. ولو أنهم علموا ما بالشيوعية من شر و هوان، أولوا أنهم عاشوا في جوها و عانوا تجربتها لملت قلوبهم رعبا و تقورا. و أسطورة «إلغاء نظام الطبقات» التي تنفخ به الشيوعية خرافة لم تحدث في يوم من الأيام، لأنها مخالفة لطبائع الأشياء و ما دامت الناس تتفاوت في القدرات و الملكات فكيف يمكن أن يسوى بينهم في الأقدار و الدرجات و الطبقات فاختلاف الطبقات مسألة باقية و دورة خالدة.

و قد كان لهذا اللون من ألوان التفكير الشيوعي أثره الواضح في احتقار الفرد و الاستهانة بقيمته. لأن هدف الشيوعيين هو نجاح الجماعة من غير أى اعتبار لقيمة الفرد. و قد قبلوا النظرية التي استنبطها «كارل ماركس» من فلسفة «هيجل» ادخل فيها التعديل و التغيير لتلائم أهدافه. و عند «هيجل» أن الفرد ليس حقيقة كالمجتمع، وإنما هو تعبير خاص عن المجتمع، و هيجل من أنصار النظرية القائلة بأن المجتمع وحده هو الموجود حقاً. و أن الأفراد ليسوا سواء تجريدات، او مختصرات من الكل الاجتماعى المعين.

و لما كان الفرد في حالة عزله عن المجتمع يزول كيانه، لأن وجوده محض تجريد من المجتمع الكلى. فانه ليس من حقه أن يقف من المجتمع موقف القاضى الذى يصدر الأحكام و يقدر ... البواعث، و يزن الأفعال و ينقد الآداب الذائعة و العرف المتبع.

و لما كان ضميره الأدبى نفسه صورة ناقصة من الضمير العام. فن

## دعوة الحق

الفساد و الشر أن يحكم على الآداب المتواضع عليها في ظل بداهته الأدبية و واجبه الأسمى أن ينهض بأعباء وظيفته ... الاجتماعية أقوى نهوض و يؤدي على أحسن وجه و هناك أفراد قلائل ممتازون أوتوا البصيرة ... النافذة التي يتعرفون بها حاجات المجتمع و امكانيات تقدمه . و هؤلاء هم الذين يتولون تفسيره الارادة العامة و إلا بانه عن مقاصدها و هم العقل الذي تفكر به البيئة الاجتماعية ، و بدون دساسة هؤلاء و ارشاداتهم تتعثر الجماعات في عشواء الجهالة ، و تدنكب الطريق السوى .  
و لاختفاء في أن الايمان بهذا المذهب ، اعتراف بوجود طبقة خاصة من حقها السيطرة و التوجيه .

و فكرة المجتمع الشيوعي الخيالي من الطبقات و القائم على المساواة المطلقة ، حلم قديم في صورة جديدة ، و قوه الدعاية الشيوعية مستمدة من عاملين .

العامل الأول تظاهرها بالصبغة العلمية . وإضفاء ثوب الحقيقة الواقعة التي لا تقبل الجدل على تفسيرها المادى الاقتصادى ، و الطنطنة به وعده ... كشفا عظيما ، و الواقع أن التفسير المادى للتاريخ أمر له أهمية . ولكنه أحد التفسيرات الكثيرة ، و ليس هو التفسير الوحيد . فقد تكون عوامل التاريخ إقتصادية ، وقد تكون شيئاً آخر غير الاقتصاد ؛ فالعامل الاقتصادى هو أحد العوامل الفعالة في التاريخ ، ولكنه ليس هو عامل الفذ .

و العامل الثانى من عوامل قوة الشيوعية . الأمل الذى تبعثه في نفوس أتباعها . فالشيوعية ترحب بالجهاد و الكفاح ، و الثورة و الدماء باعتبارها

## دعوة الحق

و سائل لازمة. لغاية بهيجة مشرقة لامعة هي وجود عالم (خيال) خال من الطبقات، ليس فيه دين ولا قومية ولا شعوية ولا ثروة تفاضل بين الناس. عالم لا يعرف البؤس والشقاء. ولا الفقر ولا الحاجة. ولا الاستغلال والاستعباد.

### ﴿ العمال في نظام الشيوعية ﴾

وليس من شك أن قدرا بالغا من الدعايات المضللة يبذل في العالم لايهام العمال والصانع بأن الشيوعية نظام بديع، يحدد العامل فيه كل ما تصبو نفسه إليه من حرية وكرامة ورزق موفور، وأن قوانين العمل فيها كفيلة بخيرهم ورضة مركزهم. و ضمان حقوقهم كمواطنين يحملون فؤة كواهلهم بناء الدولة، وكيان الأمة. و يحددون إزاء هذه التبعات كل ما تطمئن إليه نفوسهم من توفير الرزق. والصحة والعدالة ودقة النظام. والكلام الحميل سهل، و تصوير الخيالات شتى يفتن النفوس ويضل الأذهان، ولكن الحقائق الثابتة في روسيا والدول التي تسير في فلكها فالأمر فيها مختلف كل الاختلاف.

إن صاحب العمل الأوحدهناك هو الحكومة أو على الأصح الحزب يسيطر عليه و تغلغل فروعها في كل مكان فتؤلف قصبانا لقفص ضخم أو بحسب أحرر يعيش العمال فيه محبسين.

وقد يسأل سائل: سربقاء هذا النظام في تلك البلاد. والجواب الصريح هو: الرقابة المتعنتة القاسية. والرقابة الحديدية التي يتعذر المكا

## دعوة الحق

منه ، الرقابة البوليسية التي يتفانى الموكلون بها في تنفيذها . بدعوى حماية الدولة من كل عدوان خارجي . ووقايتها من كل تمرد داخلي .  
ولسنا نذهب بعيدا . فها هي ذى تشريعات العمال عندهم تكني حقيقتها لاظهار مدى القسوة في معاملتهم :

( ١ ) في ١١ اكتوبر ١٩٣٠ صدر مرسوم ينص على أن العامل يجب أن يقبل أى عمل يعهد به اليه وفي أى بلد . وفي أى مكان .

( ٢ ) وفي ٢٤ سبتمبر ١٩٣٠ و ١٩ اكتوبر ١٩٣٠ و ١٠ أغسطس سنة ١٩٤٠ صدرت مراسيم تحرم على العامل أن يتخلى من تلقاء نفسه عن أى عمل مسند إليه و الا فانه يعد هاربا ويحكم عليه بأن يقضى عشرة أعوام في معسكرات العمل الاجبارى .

( ٣ ) و ينص مرسوم ١٦ دسمبر ١٩٣٦ و مرسوم ٢٦ يونيو سنة ١٩٤٠ على ان العامل إذا غاب يوما واحدا أو تكرر تأخره عن مواعيد العمل ثلاث مرات في شهر واحد ، فانه يفصل من عمله و يحرم من بطاقة الاتحاد المثبتة لمهنته ، و التي تعطيه حق السكنى و الغذاء و يتعذر للحكم عليه مدة تتراوح بين ستة أشهر و سنة .

و ينص القانون السوفيتى الأعلى الصادر في ٢٦ يونيو سنة ١٩٤٠ على أن من حق المدير أن يفرض من عقوبة السجن على العامل لمدة أربعة أشهر دون تحقيق و لا محاكمة .

أى إهدار للآدمية و ارضاء لثمن الإنسان أبلع من الهوان ؟  
وما الفرق بين هذا الحال ، و بين نظام السخرة الجائر الذى كان



## دعوة الحق

سائدا في العصور المظلمة .

إن ثمن الآدمي في ظل النظام الشيوعي يقل كثيرا عن ثمن السلعة التي تنتجها الآلة التي يعمل عليها .

إن الشيوعيين يصفون نظامهم بأنه « اشتراكي » ، فأى مظهر من مظاهر الاشتراكية و أى معنى من معانيها يبدو في هذه الفوانين العالية . أو في حياة أولئك العمال .

إنها ليست تسابقا الى الابتكار أو الاتقان ، بل هي تسابق إلى الموت .  
و هذه الطريقة يحقق الشيوعيون فكرة « الفرد ملك للدولة »  
و يمكن تلخيص الأصول التي قامت عليها الشيوعية فيما يأتي :  
( ١ ) لا إله والحياة مادة .

( ٢ ) إلغاء الملكية الفردية و تأمين جميع المؤسسات و وضع أموال الأمة كلها في يد الحكومة .

( ٣ ) القضاء على التجارة الداخلية و قيام نظام السلع مقابل بطاقة يقدمها الفرد للحصول على حاجاته .

( ٤ ) تطبيق نظام الأجور الذي وضعه لينين « لكل نصيب حسب قدرته ... و لكل ما مسته الحاجة » .

فالشيوعيون تقوم فكرتهم على أساس مادي صرف ، فالعالم موجود على طريق التطور و ليس . هناك إله أوجده و يقوم على حفظه ، و فكرتهم هذه تفصح عنها أقوال مؤسسى المذاهب و دعائه الأول فكارل ماركس يقول : « لا إله و الحياة مادة » ، و ايضا يقول : ان الاشياء المادية

## دعوة الحق

وحدها هي المحسوسة بالنسبة لنا لا نستطيع أن أعلم شيئا عن وجود الله. إن وجودي الخاص بي هو وحده الأمر المؤكد أما ما عداه فخيال لا أصل.

### ﴿ من التوجيهات الإسلامية ﴾

إن الإسلام يقوم بالقضاء على تلك النظريات الواردة، ويرفض كل نظام يتجاوز عن حدود يعينها الله لعباده الخاضعين له و يؤلف نظامه حسب المصالح العامة ولا يسمح لاثي شخص تعيث يده قضاء اعلى الكرامة الانسانية و حريته .

إن إلغاء الملكية للأفراد، وتسليم الحكومة ... و حدها المصرف المركزي و طرق النقل و الاتصال ، و المعامل . معنى ذلك أن واضعي هذه الأسس يتصورون الحكومة قسطاس حكمة و ميزان عدل ، حتى اذا ما حكمت حكما مطلقا دكتاتوريا أنصفت الناس كافة .

إنها لقصيدة شعرية خيالية ، زهت ألوانها و صورها ، أما من ناحية التشريع المحمدي فاما بمثابة احتكار . احتكار فئة كبرى من البشر ، جلست على كراسي الحكومة . لتصرف بمطلق الحرية ، و السلطان بمقدرات البشر ، و نشاطهم و جهودهم تبذل احتكار الشركات باحتكار جيش من رجالات السلطة . الله أعلم بسرائرهم ، و إن الاحتكار محرم في التشريع المحمدي . قال الشارع الأعظم في حديثه : « الجالب مرزوق و المحتكر ملعون » .

### ﴿ كرامة العمل في الاسلام ﴾

يتشدد الشيوعيون أن الذين يعتنقون ... الديانات يقعدون عن العمل

## دعوة الحق

والكفاح ، ويقعون بالكسل والهوان .  
ولكن النظام الذى يقدمه الاسلام هو حجة دامغة على الشيوعيين .  
قال : القعود فى الحياة نقص يعترى الرجولة وشلل يصيب المواهب .  
فالرجل الذى يأكل من فضل ثروته أوجه فى مجتمعنا من الذى يأكل من  
عرق جبينه ، و الذى يجد القليل من طرق الكسب الشريف أهون جانباً  
من الذى يقع على الكثير فى ميادين التزوير والاحتيال .  
ذكر امام الرسول ﷺ رجل كثير العبادة - لا يعمل - فقال من يقوم  
به . قالوا : أخوه . قال : أخوه أعبد منه . وقال : إن الله يحب المحترف .

### ( تحديد ساعات العمل )

المأثور عن أخلاق الرسول صلوات الله وسلامه أنه ما خير بين  
أمرين إلا اختار ايسرهما ما لم يكن ... إلماً . فان كان إلماً كان أبعد الناس  
عنه والمعروف من وصاياه لأصحابه أنه كان يقول : ( يسروا ولا تعسروا  
وبشروا ولا تنهروا ) والله سبحانه وتعالى بين للرسول العظيم منهاج  
حياته - ولنا فيه أسوة فيقول له : « ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى ،  
والرسول ﷺ كذلك يزيد الأمر وضوحاً فيقول للناس « روحوا القلوب  
ساعة بعد ساعة فان القلوب إذا كلت عميت ، ونصوص الدين إذا استهديتها  
وروحه إذ استوحيناها تشير إلى أن الاستمرار فى الأعمال إلى حد  
الارهاق أمر لا يأذن به الشرع ولا يرضى عنه الله سبحانه . ومن هنا  
نعرف حكمة المطالبة بتحديد ساعات العمل وسبب استمساك العمال بها -

## دعوة الحق

في الأحوال المعقدة - فان الطبقات الكادحة لا تتكون من مرده و شياطين بل من أناس لهم مشاعر و عواطف تستحق الاحترام و لهم مطلق الحرية في أن يستمتعوا بزينة الله التي اخرج لعباده . و ان يتركوا جو العمل الجاد ليتنفسوا في جو الحياة المرحه و مواطن اللهو المباح .

اما الشيوعيون فهم يفرضون على العمال الكادحين ان يواصلوا عملهم وراء قضبان الحديد مثل الآلات المتحركة الصماء و الخرساء التي تتحرك دون ان تشعر لذاذة الحياة .

فالدين في الحقيقة يعرف الانسان بمتاع الحياة و يهيى له سبل الانتفاع به و يكافئه لقاء ذلك ان يشكر الله عليه ، و يفهمه ان الارض و السماء و بينهما ... لخدمته ، و ان ما انبث في لحاج الأرض من خيرات و ما انتثر على آفاق السماء من كواكب . و ما اتسق في نظام الكون من جمال و بهجة . انما هو مهاد ميسر للحياة الانسانية كيما تتأنق و تزدان .

و لايضاح ذلك نورد من القرآن الحكيم مثلاً يقول : « الم تروا ان الله سخر لكم ما في السموات و ما في الأرض و اسبغ عليكم نعمه ظاهرة و باطنة . ترى من يفهم هذا القول ؛ و من يحس بما فيه من ادلال بالنعم و تذكير بالفضل . اهو الانسان الذي يترعزع في النظام الشيوعى يشعر بما توحى به الآية من أن السموات و الأرض مسخرة له ، بل يحس بأنه مسخر روحاً و بدناً .

فمسلك الاسلام - و هو دين إنسانى بحث - من العلم و السياسة ، و الاقتصاد لا يبيع لواحد من هذه الثلاثة أن يكفر به ، و لا أن يمجده

## دعوة الحق

قدره وسرى في هذه الرسالة دلائل متضاربة على هذه الحقيقة الثابتة . وما دام الاسلام هو الخلاصة الصحيحة لرسالات السماء وما مدلولها الصادق القريب من الفطرة الانسانية النقية التي تشع العلم والاقتصاد و السياسية في أسمى صورها . فهل هناك سبب معقول لبقاء أية عداوة بين الدين وبين نتائج الفكر الانساني في هذه الميادين ؟ فالنظام الشيوعي يعتمد على الانسان الذي احله محل الاله الواحد وكفر بالله الاحد الصمد . و النظام الاسلامي يعطى فرص الحياة السامية لجميع معتنصيتها ليعيشوا آمنين من قهر جبارة الناس و سفاسف الفلاسفة و ظلال رحمة و رأفة الخالق عز وجل الذي يشمل برعايته الربوية الانسان و سائر المخلوقات و هو صانع حكيم يطلع على طبائع الاشياء و خواصها .

### ( خير الرازقين )

قال بعض المفسرين في تفسير قول الله عز وجل :  
( وهو خير الرازقين ) اى : المخلوق يرزق فاذا سخط قطع رزقه . والله عز وجل يسخط و لا يقطع .

## روائع الحكم

اعداد : ظهير انوار ( م - د - د )

قالت الحكماء : آية العقل سرعة الفهم و غايته اصابة الوهم . وليس لمن منح جودة الفريضة و سرعة الخاطر عجز عن جواب و ان اعضل .

\*\*\*

قيل لعللى رضى الله عنه كيف يحسب الله العباد على كثرة عددهم قال كما يرزقهم على كثرة عددهم .

\*\*\*

قيل لعبد الله بن عباس اين تذهب الارواح اذا فارقت الاجساد قال اين تذهب نار المصابيح عند فناء الادهان .

\*\*\*

قال بعض العلماء : ركب الله الملائكة من عقل بلا شهوة و ركب البهائم من شهوة بلا عقل . و ركب ابن آدم من كليهما فن غلب عقله على شهوته فهو خير من الملائكة . و من غلبت شهوته على عقله فهو شر من البهائم .

\*\*\*

قال على ابن ابى طالب رضى الله عنه : اخاف عليكم اثنين . اتباع الهوى و طول الامل . فان اتباع الهوى يصد عن الحق : و طول الامل ينسى الآخرة .

## دعوة الحق

قال بعض البلغاء: العلم عصمة الملوك لانه يمنعهم من الظلم: ويردهم الى الحلم. ويصدهم عن الاذية. ويمنعهم على الرعية. فمن حقهم ان يعرفوا حقه. ويستبطنوا اهله. فاما المال فضل زائل وعارية مسترجعة وليس في كثرته فضيلة ولو كانت فيه فضيلة لخص الله به من اصطفاه لرسالته. واجتباؤه لنبوته. وقد كان اكثر انبياء الله تعالى ما خصهم الله به من كرامته. وفضلهم على سائر خلفه فقراء لا يحدون بلغة. ولا يقدررون على شئ حتى صاروا في الفقر مثلا.

قال علي بن أبي طالب رضى الله عنه: اياكم وتحكيم الشهوات على انفسكم فان عاجلها ذميم. وآجلها وخيم. فان لم ترها تنقاد بالتحذير والارهاب. فسوفها بالنأمل والارعاب. فان الرغبة والرغبة اد اجتمعا على النفس دلت لهما وانقادت.

قيل لبعض الحكماء: من اشجع الناس واحرامم بالظفر في مجاهدته قال من جاهد الهوى طاعة لربه واحترس في مجاهدته من ورود خواطر الهوى على قلبه.

قد وصف بعض البلغاء حال الهوى وما يقارنه من محن الدنيا. فقال. الهوى مطية الفتنة. والدنيا دار المحنة فانزل عن الهوى تسلم. و اعرض عن الدنيا تغنم. ولا يغرنك هواك بطيب الملامى، ولا تفتك دنياك بحسن العواري فدة اللهو تنقطع وعارية الدهر ترتجع ويبقى عليك ما تركته من المحارم وتكتسبه من المآثم،

## التحية في الاسلام

التحية والسلام اول صلة للانسان بأخيه الانسان . وهو رائد المحبة ، ورسول الألفة ورافح حجاب الكلمة ، به يشرح الصدر و يمتح القلب و تزول الوحشة و تنعطف الروح الى الروح و تمتزج النفس بالنفس . وقد اختار الاسلام للتحية والسلام عبارات تشعر بالأمن و توحى بالطهانية و ترمز الى الدعاء ، فعبرة التحية في الاسلام : السلام عليكم ورحمة الله . او سلام الله عليكم ورحمة وركاته . وقد امر الاسلام بالسلام و أمر بإفشائه و اشاعته بين المسلمين كما امر بتعميمه بين الصغير و الكبير و الذكر و الانثى و القائم و القاعد و الماشى و الراكب و القريب و البعيد .

و نذب الى التزام عبارة التحية في جميع الاوقات و من جميع الاشخاص و جعلها تحية الصباح و المساء و الرجل و المرأة و الصغير و الكبير و العامة و الخاصة . فليس من تحية الاسلام تقبيل الأرض أو الرداء أو الاثناء أو الانحناء أو الركوع أو السجود أو غير ذلك مما يوحى بالدلة و الخوع ،



## دعوة الحق

فكما ان من اهداف الاسلام التوحيد فى الروية فمن اهدافه التوحيد فى الاسلام والتحية .

ولان فى البدء بالتحية اشعارا بالتواضع و تعريضا بالتعارف اوجب الاسلام رد التحية ليكون ذلك اماراة التجاوب و التأخى بين المسلمين فالاعراض عن رد التحية باعث الى الجفوة و التقاطع و ذلك مما يكرهه الاسلام . ويبغضه اشد بغض - و تتم التحية بالمصافحة بالأيدي عند اللقاء و بالمصافحة تنقطع كل شبهة فى التعالى و التكبر و التجافى و التنفر ، الا ان الرجل لا يصافح المرأة و خاصة الشابات دفعا للفتنة . و ان ادت التحية الى التهمة و الحرج فقد منعها بعض العلماء فلا تسلم الشابات على الشبان ، و لا الشبان على الشابات اتقاء للريب و ظنون سوء ، يستحب اعادة السلام على من تكرر لقاءه و ان كثر .

الآيات و الاحاديث :

قال الله تعالى : و اذا حييتم بتحية فحيوا باحسن منها أو ردوها ان الله كان على كل شئ حسيبا .

و قال تعالى : فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على انفسكم تحية من عند الله مباركة طيبة كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تعقلون .

• • •

و عن ابى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا و لا تؤمنوا حتى تحابوا ألا أدلكم على شئ اذا فعلتموه تحاببتم ؟ افشوا السلام بينكم . ، رواه مسلم و ابوداؤد .

## دعوة الحق

وعن أبي يوسف عبد الله بن سلام رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : يا ايها الناس افشوا السلام و اطعموا الطعام و صلوا بالليل و الناس نيام تدخلو الجنة بسلام . رواه الترمذى

و عن عائشة رضى الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ هذا جبريل يقرأ عليك السلام ، قالت : قلت وعليه السلام ورحمة الله وبركاته متفق عليه و عن اسماء بنت يزيد رضى الله عنها ان رسول الله ﷺ مر فى المسجد يوما و عصبه من الناس فألوى بيده بالتسليم رواه الترمذى و قال هذا محمول على أنه ﷺ جمع بين اللفظ و الاشارة .

و عن أبي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله ﷺ قال : يسلم الراكب على الماشى و الماشى على القاعد و القليل على الكثير (متفق عليه) و عن انس رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : يا بى اذا دخلت على أهلك فسلم تكن بركة عليك و على اهل بيتك ، رواه الترمذى و عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : اذا انتهى احدكم الى المجلس فليسلم فاذا اراد أن يقوم فليسلم فليست الاولى بأحق من الآخرة ، رواه أبو داؤد .

و عن على رضى الله عنه : قال رجل يا رسول الله : الرجل منا يلقى اخاه او صديقه أينحنى له قال : « لا » قال افيلتزمه ويقبله ؟ قال : « لا » قال فياخذه بيده و يصافحه ؟ قال : « نعم » رواه الترمذى

و عن أبى أمامة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ تمام تحياتكم بينكم المصافحة . أخرجه الترمذى .

# نظرات من رياض شعر والادب

## الحق ابلج لائح

للشاعر ابي العتاهية

( يصف المرأة التي ورغد عيشه )

الم تر ان الحق ابلج لائح ، وأن لحاجات النفوس جوائح  
 اذا المرأة لم يكف عن الناس شره ، فليس له ما عاش منهم مصالح  
 اذا كف عبد الله عما يضره ... ، واكثر ذكر الله فالعبد صالح  
 اذا المرأة لم يمدحه حسن فعاله ، فليس له والحمد لله مآدح  
 اذا ضاق صدر المرأة لم يصف عيشه ، وما يستطيع العيش إلا المسامح  
 وبيننا الفقى والملهيات يذقنه ، جنى الله اذ قامت عليه النوائح  
 وإن امرأ اصفاك فى الله وده ، وكان على التقوى معيناً لناصح  
 وإن الب الناس من كان همه ، بما شهدت منه عليه الجوارح

## دعوة الحق :

آخر صاحب الاغانى قال : حدث الصولى - عن أبى صالح العدوى .  
 قال : اخبرنى ابو العتاهية : قال : كان الرشيد عما يعجبه غناء الملاحين فى  
 الزلالات اذا ركبها وكان يتأذى بفساد كلامهم ولحنهم فقال : قولوا لمن  
 معنا من الشعراء يعملوا لهؤلاء شعرا يغنون فيه فقل له ليس احد اقدر  
 على هذا من أبى العتاهية وهو فى المجلس . قال : فوجه الى الرشيد قل  
 شعرا حتى اسمعه منهم ولم يامر باطلاقى ففاظطى ذلك فقلت والله لا قول  
 شعرا يحزنه ولا يسر به فعملت شعراً ودفعته الى من حفظه من الملاحين .  
 فلما ركب الحراقة سمعه وهو ( من مجزؤ الرمل ) :

خاتك الطرف الطموح ..	*	ايها القلب ... الجوح
لدواعى الخير والشر	*	دو ... .. ونزوح
هل لمطلوب بذنب	*	نوبة منه نصوح
كيف اصلاح قلوب	*	انما من قروح
احسن الله بنا	*	ان الخطايا لا تفوح
فاذا المستور منا	*	بين ثوبه فضوح
كم رأينا من عزيز	*	طوبت عنه الكشوح
صاح منه برحيل	*	صائح الدهر الصدوح
موت بعض الناس فى	*	الارض على البعض فتوح
سيصير المرء يوما	*	جسداً ما فيه روح
بين عيني كل حى	*	علم الموت بلوح

## دعوة الحق

كلنا في غملة \* والموت يغدو ويروح  
لبنى الدنيا من الدنيا \* غبوق و صبح  
رحن في الوشي واصبحن \* عياف المسوح  
كل نطاح من الدهر \* له يوم نطو ... ح  
نح على نفسك يا \* مسكين إن كنت تنوح  
لست بالباقي ولو \* عمرت ما عمر نوح

قال : فلما سمع الرشيد جعل يبكي ويستحب وكان الرشيد من  
اغزر الناس دموعا وقت الموعظة واشدهم عسفا في وقت الغضب والغلظة  
فلما رأى الفضل بن الربيع كثرة بكائه او ما الى الملاحين ان يسكتوا .



## لماذا كرم الله الانسان ؟

بقلم الاستاذ قطب الله

كرامة الانسان حق الهى مقدس ، كما يفهم من قول الله تبارك و تعالى : ولقد كرمنا آدم وحملناهم فى البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضاناهم على كثير من خلقنا تفضيلا . وكما يفهم من قول النبي ﷺ : ما شئى اكرم على الله يوم القيامة من ابن آدم . قيل : يا رسول الله ولا الملائكة ...؟ قال : ولا الملائكة ، الملائكة مجبولون بمنزلة الشمس والقمر فان معنى ذلك ان الخير فى الملائكة طبيعة فيهم كالنور والحسن فى القمر . والدف والضوء فى الشمس والنضرة والخضرة فى الزرع . والعطر والجمال فى الزهور ، فهم مفطورون على الطاعة . مستخرون للعبادة ، لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون . فلا فضل لهم فى ما جبلوا عليه من البر والطهر والنقاء ، لان ذلك لم يتحقق لهم بالمجاهدة والعمل والارادة الحرة ، وانما كان لهم ذلك كالغريزة المركوزة فى الجبلية ، والطبيعة اما الاخيار من بنى آدم فخيرهم صادر عن ارادة حرة واختيار رشيد ، كفلاح بين نوازع الخير والشر ، والهدى والضلال . ومن ثم كانوا اكرم شئى عند الله يوم القيامة كما ورد فى الحديث ، ويظهر من قوله تعالى :

## دعوة الحق

« لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم ، ان تكوين الإنسان كذلك امثل من تكوين غيره ، ولعل بما يؤيد ذلك ما روى عن النبي ﷺ انه قال : ان الملائكة قالت : يا ربنا اعطيت بنى آدم الدنيا . يأكلون فيها ويشربون ويلبسون ، ونحن نسير بمحمدك . ولا نأكل ولا نشرب . ولا نلهو ، فكما جعلت لهم الدنيا فاجعل لنا الآخرة . قال : « لا اجعل صالح ذرية من خلقت يدي كمن قلت كن فكان . » فان ذلك يفهم منه ان خلق الانسان اجمل من خلق غيره ، ولهذا نسبه الله بعمل يديه . وشرف روحه بالانتساب اليه ، كما يفهم من قوله لابليس : « ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي ، وقوله للملائكة : اني خالق بشرا من طين فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين ، فالانسان بمادته من الارض وروحه من السماء . بل هو كما يقول العارف الحكيم :

وتحسب انك جرم صغير — وفك انطوى العالم الاكبر .

فادا اصيف الى ذلك ان الله كرمه بالعقل ليستضي بنوره في معرفة حقائق الوجود حوله ، وانعم عليه هداية الدين لتصون عقله ان يضل ، ويسدد خطاه على طريق الحق والخير ، وسخر له كل ما حوله . وآثره على غيره بالخلافة في الارض ليعمرها ويستثمرها ويستمتع بما اودع الله له فيها من مختلف الثمرات والطيبات ... اذا ذكرنا ذلك وما اليه عرفنا لماذا كان اكرم شئ على الله ، ولماذا كانت الكرامة الانسانية حقا اليها مقدسا ، يجب ان يحرص عليه كل انسان ، وألا يتهاون به ، ولا يفرط في شئ منه ، ولا شك ان اكبر ضمان للكرامة الانسانية هو الايمان با

## دعوة الحق

« لا اله الا الله ، لان معناه الا يتخذ بعض الناس بعضا اربابا من دون الله ، وألا يهدروا كرامتهم بالخضوع لوثن من بشر او حجر ، او شمس او قمر ، فان الله - وحده - هو السيد المطاع . والمربي المصلح . والمالك المتصرف . و الخالق الرزاق وكل ما سواه مخلوق له . ومدين له وجوده و بما يقوم عليه وجوده . و بحياته و بما تقوم عليه حياته ، و اذا استقر هذا المعنى فى الضمائر و المشاعر شعر كل انسان بقيمته و كرامته ، فحرص عليها و كافح دونها ، و ابى لعزته ان تذلل ، و لكرامته ان تهون ، و بذلك ينتفى استدلال البعض للبعض . و استغلال البعض للبعض و تكون الحرية اكرم ما تكون . و العزة اعظم ما تكون . من كان يريد العزة فلله العزة جميعا ، « و لله العزة و لرسوله و للمؤمنين » .

وقد حرص النبي ﷺ على تأكيد هذا المعنى . فكان فى اصحابه كاه واحد منهم يكره ان يتميز عليهم ، و كان يقول : اما انا عبد الله ورسوله فقولوا عده ورسوله ، و قد دخل عليه رجل فأخذه الهيبة منه و وقع على قدميه يقبلها فقال ﷺ : هون عليك ، انا لست بملك . انما انا ابن امرأة من قريش تأكل القديد . كل ذلك ليصون كرامة المومن ان تذلل بغير الله حل شأنه . مع انه ﷺ ، كما يقول الله : « النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم وازواجه امهاتهم » و كما يقول : « قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحبك الله » . « انهم فتيه آمنوا بربهم زدناهم هدى ، و ربطنا على قلوبهم اذ قاموا فقالوا ربنا رب السموات و الارض لن ندعو من دونه الها ، لقد قلنا اذا شططا » . هكذا تحدث القرآن الكريم عن الشباب ، و هكذا اشار



## دعوة الحق

الى فطرة الشباب النقية و همته الفتية و تطلبه للحقيقة ضباب الاوهام  
و ما يشك احد في ان الشباب انضر مرحلة في حياة الانسان و احفلا  
للشاعر و الاحاسيس وهو كذلك اعظم قوة يعتمد عليها مجتمع ينبغي ان  
يصلح شأنه و ان يصون قوته و ان يعرف مكانه بين العالمين ..

و من هنا كانت اهمية التوجيه الصالح للشباب . و من هنا كانت  
ضرورة العناية بهم في مرحلة من مراحل الاعداد ..

فاذا اردنا ان نبث عن اعدل منهج يمكن ان يحقق للشباب الصلاح  
و الاستقامة و للجمع الهوض و القوة ، فان ذلك في مهج الاسلام و  
توجيهه للشباب .

ان الاسلام يضع حطة متكاملة تصنع الشباب الطاهر الذي يحقق  
لنفسه و امته الابداد و الفضائل . و يبدأ ذلك من اول الطريق ...  
من البيت المحض الطبيعي للاجيال الجديدة و على البيت يعول  
الاسلام في امور كثيرة في التربية و التوجيه .

« فالرجل راع في بيته و مسئول عن رعيته » كما يقول رسلنا صلوات  
الله و سلامه عليه .. و هو كذلك مطالب كما يشير الحديث الشريف بالتربية  
و التوجيه : « اكرموا اولادكم و احسنوا ادبهم » .

و اللعب في هذه التربية يصبح سهلا اذا كانت هناك للجمع مقاييس  
فاضلة يتعارف عليها الجميع و بها يؤمنون . و هنا تصبح الاسوة خلية طبيعية  
للجمع . تستمد منه قيمها و تسهم معه بمجهودها ..

اما اذا كانت القيم الاجتماعية مختلفة بين الاسرة من جهة و بين

## دعوة الحق

المجتمع كله من جهة اخرى فان العب يكون شديدا ..  
فما تعلمه الاسرة للناشئ من مبادئ الاخلاق و مثل الدين ينسأه امام  
اوضاع المجتمع و تقاليدہ .

فاذا علمته الحياء ، ثم خرج الى المجتمع فوجد الناس لاحياء فيهم ،  
فلا يلبث ان يتغلى هو كذلك عن حياته و اذا علمته الحفاظ على العبادات  
و التمسك بالفرائض ، ثم رأى الكافة يضيعونها فان الاهمال ينب الى  
نفسه ... و من هنا كانت اهمية استمسك المجتمع كله بالمبادئ الصالحة ،  
و الاتفاق بين الاسرة المجتمع في خطة التربيته و منهج التوجيه . و قد  
انتهى الامر بالمجتمع الغربى الى اختلاف قام بين الاسرة و المجتمع في  
اسلوب التربية ، فقد تكون الاسرة متدينة ثم تكون المدرسة ملحدة ، او  
السيما فاجرة ، او الاصدقاء منحلون فيضيع الناشئ في هذا الغمار ، و ما  
اباؤهم عنا يبعيد ..

و لكن الفطرة دائما نعرف طريقها ، و الايمان يعرف سبيله ، فع  
ذلك التيار الجارف من الشهوات و الموبقات ، نرى بين السباب امارات  
الايمان و ندرك فى خطاهم البحث عن الهداية و اليقين .. و يبقى دور العلماء  
و المرين و الموجهين ان يقودوا اجيال الناشئة الى طريق الصلاح و ان  
يعينهم على سلوك الطريق المستقيم . و تبقى مسؤولية الشباب نفسه فى  
ابتغاء الحق و الاستمسك به و الحرص عليه .

(لواء الاسلام ، القاهرة)

## اعلان ملكيت دعوة الحق

حکومت ہند کی وزارت اطلاعات و نشریات کا مطلوبہ بیان  
بابت ملکیت و دیگر تفصیلات مطابق دفعہ نمبر ۸ ضابطہ  
رجسٹریشن اخبارات مجریہ سنہ ۱۹۶۵ ع حسب ذیل ہے۔

- ۱۔ نام مقام اشاعت ..... دیوبند
- ۲۔ مدت اشاعت ..... سہ ماہی
- ۳۔ پرنٹر، پبلشر، ایڈیٹر ..... وحید الزماں کیرانوی
- ۴۔ قومیت ..... ہندوستانی
- ۵۔ پتہ ..... ابو المعالی دیوبند
- ۶۔ مالک ..... دارالعلوم دیوبند

میں وحید الزماں اعلان کرتا ہوں کہ مذکورہ بالا تفصیلات  
میرے علم و اطلاع کے مطابق درست ہیں۔

وحید الزماں کیرانوی

طبعت بالمطبعة الكوش  
سرائي مير اعظم كره (الهند)

تحت اشراف صاحب الفضيلة الشيخ مولانا محمد طيب رئيس الجامعة



مجلة

# دَعْوَةُ الْحَقِّ

رئيس التحرير المسؤول

وحيد الزمان الكيراموى

المدرس بدار العلوم بديوبند

الاشتراك السنوى ثمن العدد الواحد

فى الهند تسع روپيات روييتان العدد الثانى المجلد الثامن

فى الخارج : مايعادها ربيع الاول سنة ١٣٩٢ هـ

عدا اجرة البريد مايو سنة ١٩٤٢ ع

للدارس الاسلامية : ست روپيات

## محتويات هذا العدد

### صفحة

- ١ — قضية القانون الشخصى للمسلمين فى الهند ٣  
لفضيلة الشيخ مولانا محمد طيب مدير دارالعلوم بدوبند
- ٢ — مقومات الخلافة الاسلامية ٧  
الشيخ لطف الرحمن ( تعريب محمد الزمان الكيراموى )
- ٣ — الراسماليون و الفقراء امام الاسلام و انظمة الاقتصادية السائدة ٢١  
افضيلة الشيخ مولانا محمد ميان
- ٤ — الصحاى الجليل ابو عبيدة عامر بن الجراح ٣٢  
الاستاذ عبد الحليم عباس
- ٥ — ملاحظات مقتضبة عن الازواج المطهرات ٣٩
- ٦ — قضية المعارضين للدين فى الميزان ٤٣  
الاستاذ وحيد الدين حار
- ٧ — المرأة فى ظلال الاسلام ٤٣  
عرض و تلخيص : طهير انوار المستوى
- ٨ — الارتباط بين الاسلام و اللغة العربية ٥٧  
الاستاذ محمد المبارك عصر بمع اللغة العربية بدمشق

---

يرسل الاشتراك السنوى ٩ رويات فى باكتان الى العنوان التالى :

الحاج شوكت على ، يوبى سوذا فيكتري ناتھ روڈ - لا ور

ملحوظة : يرسل الايصال بعد تحويل المبلغ على البريد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## قضية القانون الشخصي للمسلمين في الهند

كلمة سامية

لصاحب الفضيلة الشيخ مولانا محمد طيب

مدير دار العلوم بدوبند

اصبحت قضية تعديل القانون الشخصي للمسلمين في الهند موضوع اهتمام بالغ لعلما الاسلام و رجال الدين بصورة خاصة منذ اثارها كثير من رجالات المسلمين من ذوى الفكر و الرأى و الصحافة الذين اظهروا آرائهم عنها باختلاف و جهات النظر و بدأ يدس الانف فيها رجال يزعمون لانفسهم معرفة الدين و الفقه و ليس لهم فكر سليم و لا رأى سديد يقبل فى ذلك عند العلماء الراشدين و الحقائين ، و اصبحت هذه الطائفة المتجددة من المسلمين تطالب فى صراحة دون تلكؤ بتعديل

## دعوة الحق

القانون الشخصى للمسلمين فى الهند اما اظهارا للولاء الشديد للفئة الحاكمة و الطوائف المعاندة للدين الاسلامى او ابتعادا عن معرفة الروح للقوانين الشرعية ، فشكلت هذه النداءات خطرا يهدد قداسة الاحكام الشرعية الثابتة و كادت القضية ان تخرج من حيز القضية العلمية الدينية الى خطة سياسية مرسومة .

و ان تاريخ المسلمين الزاهر فى اربعة عشر قرنا و مثلهم العليا تعطينا دليلا واضححا على ان احكام دينهم المحكمة الصحيحة و نظامهم الملى العامل و قوانينهم العائلية الفطوية المكتفية بالذات ليس جانبها العلمى و العقلى ( مع عدم اتباعها عمليا بصورة كاملة فى المسلمين مسع كل الاسف ) فى حال من الضعف و النقص بحيث يجوز عنوته بالتعديل و التغيير تحت دافع من العواطف الثائرة و باسم متطلبات الوقت فضلا عن ان يقبل اساسيا اى تغيير او تعديل . و هذا الأمر خارج عن نطاق اختصاصات صاحب الوحي فلا مساع اذن ان تخول سلطة التعديل الى من كان علمه سطحيا و لا يوثق به و فكره و دوقه غير مشعين بروح الدين و التورع ، اما الحوادث و الضرورات الطارئة فليست شيئا غريبا فى نظر الاسلام لانه عاجل فى كل عهد كل مشكلة احداثه الايام دون عجز و تقصير و هو فى العصر الحاضر كذلك ليس مواقف امام القضايا و الضرورات الطارئة مكتوف اليدين فانه يقدم لكل مشكلة حلا فطريا يتطابق مع طبيعة الأحوال و الظروف لما فى قوانينه المحكمة من سعة و صلاحية لمقاومة تحديات الزمن و هو بقوانينه و شريعته

## دعوة الحق

المطهرة. لا يزال على مر العصور باقيا في شكله الاصيل دون ان يتجددش وجه القضاء حوادث الزمن ومتاقلت المعاندين . و ذلك اكبر دليل على انه دين جامع اكمل صالح لاستخراج الحلول المرضية للقضايا الانسانية من مصدره التشريعي الخالد . هو في غنى عن ادخال اى تعديل او تغيير على شريعته المحكمة .

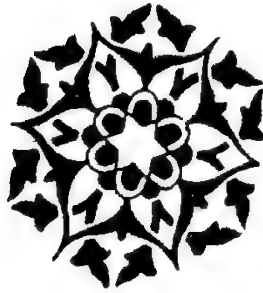
و من الخطأ ان نخلط بين احكام الشريعة الاسلامية الاصلية و القانون الذى اطلق عليه في العرف الرسمى اسم القانون الشخصى للمسلمين ، فانه يمكن ان يكون نافعا غير كامل يقتضى اضافة بعض الاحكام الشرعية اليه و ذلك لايسمى تعديلا او تنسيخا اى من الخارج و انما هو تكميل للقانون المتداول عند الحكومة في اطاره الاسلامى الخالص . و مع ذلك ليست هذه العملية الا من اختصاصات علماء الدين ذوى الثقافة و الرسوخ في العلم و اهل البصيرة و الخبرة الواسعة بالفتاوى الاسلامية الذين امتازوا بسعة العلم و سلامة الفكر و الذوق و سداد الرأى و عرفوا في الاوساط العلمية الدينية بغاية تحوطهم و تورعهم و امانتهم و اخلاصهم فاهم المسئولون عن القيام بهذه المهمة و جديرون باداء مثل هذه الخدمة الامة الاسلامية و الوطن .

و ما من شك في ان دار العلوم بديوبند لم تتخلف في اية مرحلة حاسمة في قرن مضى عن اداء واجبها نحو الامة الاسلامية في قيادتها و توجيهها على المستوى العلمى و الدينى و الاصلاحى . و ها هي اليوم تقدم كذلك باكيد عزمها ان تؤدى واجبها في ايجاد حل للقضية



## دعوة الحق

المعرضة على مائدة البحث باسم تعديل « القانون الشخصي للسليين »  
و تمنع بكل قوتها و صلابة إيمانها كل الطاقات التي تصدت لتعقيد  
هذه القضية و تشويه صدره الشريعة الإسلامية النقية من وراء الستار  
و أصابتها بجروح النقص و عدم صلاحيتها لمطالبات العصر .. ونظرا  
الى أهمية القضية و ما اثير ضدها من اصوات و ندوات معاندة وجهنا  
الدعوة الى نخبة من رجال الدين و الفقه من العلماء الموثوقين بهم ليجتمعوا  
في قاعة دار العلوم و يبحثوا الموضوع جريا و جزريا كي نصل الى قرار  
حاسم في ضوء الشريعة الإسلامية المطهرة عن القضية المذكورة و انا على  
يقين بان العلماء المدعوين سيصلون انشاء الله الى نتيجة مرضية يكون  
فيها حل مقنع للهاثفين بتعديل القانون الشخصي للسليين ، و الله نسأ  
التوفيق و السداد على الدوام و هو ولي التوفيق و خير الناصرين .



## مقومات الخلافة الإسلامية (١)

سمحة الاستاذ الشيخ لطف الرحمن

تعريب : عميد الزمان الكيرانوى



كانت الخلافة الإسلامية قد قطعت اشواطاً ابتدائية في حياة النبي ﷺ ثم ترقّت و ازدهرت و توطدت اركانها في عهد الخلفاء الراشدين ، ثم اضمحلت قواها و استشرى الضعف و الانحلال في جسدها حتى فئيت . و هنا ينشأ السؤال : كيف يمكننا الحصول عليها في الزمن الحاضر ؟ و هذا السؤال هو الذى اخذناه بالبحث و المعالجة في الخطبة الخامسة من مجموعة الخطب التى تبدأ من محرم الحرام . كما أخذنا بالبحث المستفيض معياراً لزعماء السياسيين و غير السياسيين و أئمة الامة فليرجع اليه . ولكن لا بد هنا من عرض بعض الامور التى يجب ان نعيدها الاهتمام والانتباه :

١ - ان الخلافة الإسلامية يمثلها الانبياء عليهم الصلوة و السلام

---

(١) من مقدمة الخطب الرحمانية لصاحبها الشيخ لطف الرحمن و نقلها الى العربية عميد الزمان الكيرانوى

## مقدمة الحق

كما دلت عليه الآية (٥) السالفة من سورة الحج . و فرائضها اربع :  
الاولى منها : اقامة الصلوة . و الثانية : ايتاء الزكاة . و الثالثة : الامر  
بالمعروف . و الرابعة : النهي عن المنكر . فلا يمكن الحصول على حكومة  
تتم بتلك الامور الجماعية طهرت عقائدها و اخلصت عباداتها و اصلحت  
اعمالها كما تدل عليه الآية (٦) السالفة من سورة النور .

٢ - للحصول على الخلافة و الحكومة لا بد من تهيئة جماعة صالحة  
و اعداد عالة لا يستهان بها فبدون ذلك لا يمكن اقامة الثورة الاسلامية .  
و قد يخطأ تقدير الحاجة الى الاسلحة و العدد و الجماعة المناسبة لعدم  
الوقوف على احوال البلاد و السياسية الحربية في الزمان الذي أريد فيه  
اقامة الثورة فبدلك يتقرر انه من الواجب المحتم دراسة الاحوال السياسية  
و الحربية لذلك المكان او الزمان الذي تعزم فيه اقامة الثورة . و  
يكتفى القرآن في هذا الصدد بالاشارة الى المبدأ فحسب : « و اعدوا لهم  
ما استطعتم من قوة و من رباط الخيل ترهبون به عدو الله و عدوكم » (١)  
٣ - المراحل التي تمر بها كل حركة ناجحة و ثورة كاملة و ان  
كانت اكثر من ان نحصي الا ان المراحل الاسياسية فيها ثلاث و  
ذلك مثل ارتقاء الانسان الذي يجتاز ثلاث مراحل : الطفولة ، و الرشد ،  
و البلوغ و كذلك التعليم له ثلاث درجات : الابتدائي . و الثانوي .  
و العالي و ادنى زلة تقع في احدى هذه المراحل تسبب صعوبات جمة  
و تؤخر النجاح الى منازل بعيدة و اماد متقاصية و ليس من السهل

---

(١) ركع ٨ - سورة الاحقاف .

## نفرة الحق

للنفسور. تقدير الزمن الذي تستدعيه كل مرحلة من هذه المراحل ، فإن زيادة الزمن لمؤقله إنما تتوقف على أهمية الجماعة التي تتكون من الثوار واستعدادهم وقوة عملهم ولقهم ذلك. يجب مطالعة القرآن الكريم بتدبر وتفكير. أو ككل ثورة أو حركة مرت الثورة الإسلامية أيضا بثلاث مراحل : المرحلة الأولى : الحيلة المكية ، والثانية : الحياة المدنية قبل الفتح لمكة . والثالثة : الحياة التي بدلت من بعد فتح مكة المكرمة . إن الإسلام يحض على تحسين الحالة الخلقية والتوكل والايان بنصر الله وأما عدد المقاتلين وبوفرة الأسلحة و المواد الحربية الأخرى فذلك لم يعرفه كثير اهتمام . وإنما هو يعلم المسلمين الجلادة والصمود والصبر : . كم من عنة قليلة غلبت عنة كثيرة ماذن الله ط والله مع الصابرين : (١) . لقد لعنم القرآن بذكر وقائع الحرب و تصويرها تصويرا كاعلا راعا وذلك لان لها صلة قوية بالافكار والنظريات .

٤ - و الثورة الإسلامية لا ينبغي أبدا ان تقاس على الثورات للمانية الأخرى التي لا تستكشف أن ترتكب اشنع الجرائم وتجن على الإنسانية للحصول على المطامع الشخصية والمصالح الذاتية كما ارتكب ذلك الاتحاديون في الحرب العالمية الثانية - ١٩٣٩ - ١٩٤٥ - بتفجيرهم في ميروشيا ، منطقة يابان للقبلة للذرية التي نسفت تلك المنطقة بما فيها من بني الإنسان والحيوان و كانت روسيا من المنضمين إلى حزب الاتحاديين يوم ذاك . وكذلك ما نراه اليوم من المسابقة بين الكتلتين

(١) ركوع ٣٣ . سورة البقرة

العالميتين - الولايات المتحدة الأمريكية وروسيا السوفيتية - على الرغم من قيادتهما لهيئة الأمم المتحدة - تلك المسابقة التي تجري بينهما في تجارب الأسلحة النافعة المدمرة التي خلقت في العالم المسلم جواً من الخوف والقلق والخوف - و لكن الثورة الإسلامية لا يتم قيامها عن طريق استعمال القوة القاهرة الطاغية الضاغطة وإنما تقوم تدريجياً باستخدام الوسائل السلبية الأدبية والروحية كالعلوم والفنون والحكمة والسياسة التي علما الله سبحانه وتعالى للسليين عن طريق القرآن الكريم والسيرة النبوية المثالية ولا تهدف هذه الثورة أبداً إلى الحصول على الأغراض والمطامح على حساب الآخرين ولكنها ترمى إلى الأهداف السامية النبيلة التي فيها الخير والمصلحة للجميع وهي تلخص في ثلاث: (١) الصدقة (٢) المعروف (٣) الإصلاح بين الناس . فقد رغب القرآن الكريم في القيام بتلك الأمور الثلاثة على أساس من الإيمان بالله و"الابتغاء لمرضاته حيث قال : " و انزل الله عليك الكتاب والحكمة وحملك ما لم تكن تعلم - وكان فضل الله عليك عظيماً - لا خير في كثير من نجواهم إلا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس ومن يفعل ذلك فستوف بوجهه أجراً عظيماً (١) " .

و من ذلك علنا ان ما حصل عليه الانسان من العلوم والفنون يجب ان يكون استعماله في مصلحة جماعية فلا يكون المقصد من تحصيل السمعة ونشر الثغر والروع وبسط الاستعمار والتفوذ كما جرت

## دعوة الحق

العادة في العصر الحاضر . و لقد اخبر النبي ﷺ عن اولئك الذين يتزعمون الحكمة و العلم حينما لا يكون العمل الصادر منهم الا ظلماً وجوراً فيكون ظاهره فيه الرحمة و باطنه من قبله العذاب ، عن عمر بن الخطاب عن النبي ﷺ قال : « انما أخاف على هذه الامة كل منافق يتكلم بالحكمة و يعمل بالجور (١) » .

هـ — ان جماعة اذا فقدت البر و الخير و غلبها الشر و الفساد ، اصابها العذاب بقدر ما اعتراها من الشر و الفساد : « عن ام المؤمنين ام سلمة رضی الله عنها انها سألت رسول الله ﷺ : هل نهلك يا رسول الله و فينا الصالحون ؟ فقال : نعم ، اذا كثرت الخبث (٢) » .

و في احدى الخطب التي تلقى في الجمعة الثانية في رجب جاء بحث مستقل عن جزاء الأعمال الدنيوى و قاون بقاء الحكومة و تغييرها فليراجع ثمة . و هنا ينشأ سؤال : ما هو الثواب الذي يجزى به الصالحون في الدنيا و الآخرة فيجيب عليه القرآن بقوله : « فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره و من يعمل مثقال ذرة شراً يره (٣) » . و في هذا الصدد يقول رسول الله ﷺ : « اذا انزل الله بقوم عذاباً اصاب العذاب من كان فيهم ثم بعثوا على اعمالهم . متفق عليه (٤) » . فالى جانب ذلك يتمتع هؤلاء الصالحون بالمنافع الشخصية الفردية ما داموا على قيد الحياة إلا أنهم يحرمون المنفعة الجماعية في الحياة الدنيا جزاءً

(١) مشكوة - كتاب الرقاق - باب الرياء و البسعة (٢) الموطأ للإمام مالك (٣) سورة الزلزال —

الماء ٢٠ (٤) مشكوة - كتاب الرقاق - باب الكفا و الخوف .

## دعوة الحق

لتقاعدهم وامتناعهم عن الامر بالمعروف و النهى عن المنكر . و للخص  
على الامر بالمعروف و النهى عن المنكر يقول عمر بن الخطاب رضى الله عنه في  
خطبة له ضمنها الخطبة الثالثة لشهر ربيع الاول : يا ايها الناس اتقوا  
الله في سريرتكم و امروا بالمعروف و نهوا عن المنكر . و لا تكونوا  
مثل قوم كانوا في سفينة فاقبل احدهم على موضعه يخرقه . فنظر اليه  
اصحابه . فنعوه . فقال : هو موضعى لى ان احكم فيه ، فان اخذوا على  
يده سلم و سلموا . و ان تركوه هلك و دلكوا معه (١) . و فى  
ذلك المعنى حديث ابى سعيد الخدرى رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ  
قال : من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم  
يستطع فقلبه (٢) .

لذلك من امة لمن الواجب الذى يتحتم على جميع نبي الانسان  
غير المسلمين اليوم ان يتقدموا الى الدول القوية الموجودة للأسلحة الذرية  
و النووية ، بمطالبة حاسمة و هى اما ان تقوم هذه الدول باعدامهم  
جميعا اذا كانت مصممة على الاستمرار فى اقتنائها للأسلحة المدمرة  
المهلكة ، أو تتخلى و تنازل كليا عن هذه الأسلحة التى شكلت خطرا  
كبيرا على حياة البشر اذا كانت تريد الابقاء عليهم ليزول هذا الخطر  
المتفاقم المهدد عن اساسه فيتنفس الناس فى جو من بحوحة الطمانينة  
و الامن و السلم كما يكون ذلك سببا فى تهيئة الامن و السلام للدول  
القوية المتنافسة أنفسها .

---

(١) خطب النى و الصحابة (٢) مشكوة - كتاب الآداب - باب الامر بالمعروف و النهى عن المنكر

## دعوة الحق

عند ما نستعمل كلمة العذاب ، يتبادر ذهننا عادة الى ما قد يلقي الانسان في الحياة الآخرة من العقاب و النكال جزاء ما اقترفنا من الذنوب و الاثام . و هذا صحيح بويده الشرع الاسلامي اذا وقفنا عند هذا الحد و اما اذا كان معنى هذا التصور قصر العذاب باواعه على الحياة الآخرة و ان الدنيا ليس فيها ثواب و عذاب يواجهه الانسان جزاء لما يرتكبه من الحسنات و السيئات — اذا كان معناه هذا فلا يؤيده الاسلام و لا الواقع . كما ان هذا التصور الخاطي يسبب تواني الفرد الذي قد يؤدي الى هلاكه كما يقول الشاعــر : هـ هلاك الفرد منشأه تواني دعوت الشعب منشأه انقسام هـ : و اذا افاقوا من سكرتهم و توجهوا الى الجزاء الدنيوى ظنوا ان مجرد اداء الصلاة يكفل لهم الحصول على الامبراطورية العالمية و ليس ذلك الا نأجما عن جهلهم للتعاليم الاسلامية الصريحة . و قد كتبت خطة مستقلة عن الجزاء على الفساد فى الارض و هى تلى الخطبة الثالثة من خطب جمادى الآخرة فلتطالع هناك .

ثم انهم علاوة على ما سبق لا يفهمون د العذاب ، معنى صحيحا فاكثرم يظنون أنه لا يتحقق الا اذا اسقط الله عليهم السماء او خسف بهم الارض و هذه الظنون و الخزعبلات هى التى حالت دون اتباعنا الى ما نعانيه من البلايا و منعتنا عن تفكيرنا فى المشاكل و القضايا المتحرجة التى غربها . فاعلوا ايها الناس ! ان كلا النوعين من العذاب العام قد انعمهما الله تشريفا لمقام سيدنا محمد رسول الله ﷺ الا ان العذاب العام قد اصبح يتحقق فى صورة أخرى غير النوعين



## دعوة الحق

المذكورين و هي « الحرب الطبقة » ، و هي المحاولة التي يبذلها انسان لغرض سيطرته على انسان آخر و تبذلها طبقة لغرض سيطرتها على طبقة اخرى و قهرها بالقوة و الجبروت ، و يقول الله سبحانه و تعالى : « قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذابا من فوقكم . أو من تحت ارجلكم او يلبثكم شيعا و يذيق بعضكم بأس بعض (١) . » و ان تولى الحكام الجبارة الغاشمين لمقائيد الحكم و سيطرتهم على جميع المرافق ايضا نوع من العذاب الذي يسطته الله سبحانه و تعالى على عباده كما يقول القرآن الكريم ، « و اذ تأذن ربك ليعنن عليهم الى يوم القيمة من يسومهم سوء العذاب ط ان ربك لسريع العقاب و انه لغفور رحيم - . » (٢)

و الالم مما سق و الاجدر بالاصلاح هو ما يتجاسر عليه بعض الناس من تعييرهم للوقت و المقدار و الكيفية للعذاب النازل و هم يجهلون ان الاجسام كما يوجد فيها تدافع اد لكل سم ترياق كذلك الاعمال و الافعال يجرى فيها التدافع بين الخير والشر ، فالعذاب اما يصيب تلك الجماعة التي تفقت فيها عناصر الشر والطغيان و غلبها الفساد و الضلال ، و الا فالحسنات تكفر عن السيئات و ذلك مما يوئده القرآن الكريم : « ان الحسنات يذهبن السيئات (٣) . »

و بعد ذكر العذاب الدنيوى يناسب ان ننقل الى الاجر الدنيوى الذى يترتب على المحاسن و المناقب ، كما ان العذاب الذى سبق ذكره

---

(١) ع ٨ - سورة اعراف (٢) ع ٢١ سورة الاعراف (٣) ركوع ١٠ سورة هود .

يترتب على الشرور و السيئات . و قد كتبت خطبة مستقلة للترغيب في الحسنات و الاخلاق الحميدة و هي تتبع الخطبة الثانية من خطب جمادى الاولى و الاجر الدنيوى قسمان : الاجر الجماعى . و الاجر الفردى . اما الاجر الجماعى فقد اسلفنا ذكره في موضعه حيث اوردنا له آية الاستخلاف عند البحث لمراحل ارتقاء الاسلام و نشوئه . و اما الاجر الفردى فنقدم له امامكم الآية التالية : « و آتيته في الدنيا حسنة و انه في الآخرة لمن الصالحين » (١) .

(٦) و في وراثة الارض يقول القرآن الكريم : « و لقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الارض يرثها عبادى الصالحون . » فالصنة التى تؤهل الناس لوراثة الارض و استخلافاها هي « الصلاح » و في شرحه يقول الامام الراغب في المفردات : « الصلاح ضد الفساد و هما مختصان في اكثر الاستعمال بالافعال . قال الله تعالى : « و لا تقسدا في الارض بعد اصلاحها » . و قال تعالى : « و ما كان ربك ليهلك القرى بظلم و اهلها مصلحون » (٢) و قال البيضاوى في تفسير هذه الآية : ظلم : شرك و اهلها مصلحون فيما بينهم . لا يضمنون الى تركهم فسادا و تناغيا و ذلك لفرط رحمته و مسالحته في حقوقه و من ذلك قدم الفقهاء عند تراحم الحقوق حقوق العباد . و قيل « الملك يبقى مع الكفر و لا مع الظلم » .

و قول البيضاوى : و من ذلك قدم الفقهاء عند تراحم الحقوق

(١) ركوع ١٦ سورة العنكبوت (٢) ركوع ١١ سورة هود

## دعوة الحق

حقوق العباد ، قد تبين منه ايضا معنى الايتين : « لا اكراه في الدين » و « افا انت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين (٣) » ، و ذلك ان الاسلام بمنح حرية الفكر والعقيدة و انها من حقوق الانسان الاساسية و هنا ينشأ سؤال و هو : اذن ما هي الحكمة في مشروعية الجهاد في الاسلام ؟ و نقول في الجواب : ان الجهاد انما شرع لتعظيم المعروف و مقاومة المنكرات و مناصرة الخصومات كما يعرف ذلك من آية اذن القتال ( ٥٤/سورة الحج ) و الجهاد لهذا الغرض محمود و متفق عليه من البدء الى اليوم و يقول مولانا الشاه عبد القادر المحدث الدهلوي في « موضح القرآن » تحت فائدة تتعلق بالآية : « لا اكراه في الدين - الخ » : ليس الجهاد ان يكره الناس على قبول شئ معين يعتنقه و اما هو ان يستعمل القوة لاختضاعه كئى يقوم بالعمل الذى يستحسنه الجميع و لا يقومون به .

و بكل ما سبق من التشرح و التوضيح قد تبين لنا ما هو الغرض من التبليغ و اقامة الشريعة . و الامر بالمعروف و النهى عن المنكر . فالتبليغ هو نشر الدعوة الایمانية و عرض الرسالة الاسلامية على الجميع لاعلى امة دون امة أو على ملة دون ملة غير انه لا يسمح فى ذلك بشئ من الاكراه و استعمال القوة و استغلال النفوذ . و لا بد فيه من العمل بقوله تعالى : « وجادلهم بالتى هي احسن » .

و اما اقامة الشريعة الاسلامية فبجال العمل عليها ، المسلمون و يسمح فيه بالمواخذة و ممارسة القوة الزاجرة بشرط ما اذا كان القائمون

## دعوة الحق

على اقامتها يقتدرون على استخدام القوة و لم يكن ذلك ماثارا للفتنة فيما بين المسلمين . و واجب الامر بالمعروف و النهي عن المنكر عام يقوم به كل مسلم اينما كان فليوده في كل امة و في كل بيئة و في كل بلد ما استطاع و لينذل في سبيل ذلك كل ما في وسعه من الجهود لان المعروف و المنكر ليس الا عنوانا للقيم الانسانية المشتركة .

و قد راعى الاسلام هذا الفرق المذكور منذ مبدئه . و كتب مولانا الشاه ولي الله المحدث الدهلوي عن قصة الوثيق الروي : « قد استمر عمر رضى في عرض الاسلام على الوثيق الروي و دعوته اليه و ترغيبه فيه و يقول الوثيق الروي نفسه : استمر كذلك حتى اذا قرب اجله اطلق سراحي و قال لى : « اذهب انى شئت (١) » .

و بالجملة فان الامر بالمعروف و النهي عن المنكر فريضة ايمانية مستوجبة يتحتم على كل فرد من افراد الامة الاسلاميه ان يضطلع بها في كل مكان و بيئة حسما يوفق له فان ذلك مما يميز الامة الاسلامية عن غيرها من الامم . و قال الله تعالى : « كنتم خير امة اخرجت للناس تامرون بالمعروف و تنهون عن المنكر و تؤمنون بالله (٢) ط . . و في تفسير « تؤمنون بالله » يقول البيضاوى : « انما اخره و حقه ان يتقدم لانه قصد بذكره الدلالة على اهم امروا بالمعروف و نهوا عن المنكر ايمانا بالله و تصديقا به و اظهارا لدينه » .

و ما هو المراد بالمعروف و المنكر ؟ ففى شرحهما يقول الامام

(١) لؤنة الختل - المجلد الاول - فرائض الخلافة (٢) رموع ٢ آل عمرات

الراغب في المفردات : « والمعروف فعل يعرف بالعقل او الشرع حسنه و المنكر ما ينكرهما . و يقول العلامة الفقيه ملا علي القاري ( في كتابه المرقاة شرح المشكاة ) : « والمعروف النفقة و حسن الصحة مع الامل و غيرهم من الناس . و المنكر ضد ذلك جميعا » .

و يقول الشاه ولي الله المحدث الدهلوي ( في كتابه المشهور « حجة الله البالغة » - المجلد ١ باب الفرق بين المصالح الشرائع ) : اعلم ان الشارع افادنا نوعين من العلم متميزين باحكامهما متباينين في منازلها . فاجد النوعين علم المصالح و المعاسد اعنى ما يهيب النفس باكتساب الاخلاق النافعة في الدنيا او في الآخرة و ازالة اضرارها و من تدبير المنزل و آداب المعاش و سياسة المدينة » .

قد اتضح لنا من الاراء السالفة و النكت المذكور اعلاه ان المراد « بالصالحية » السنى ورد ذكرها في الآية : « ان الارض يرثها عبادى الصالحون » و التى اشترطت لحكومة الارض « و الصلاحية و الاهلية للسياسة لا للعادة كما انه ليس المراد بالسياسة تلك السياسة التى تمارس من اجل الحصول على المنافع الشخصية و ارضاء اللادواء النفسية و اما المراد بها تهذيب النفس و تطهير البيئة و الدولة بالازالة لجميع انواع المنكر و الضغط على قوى الشر و البغى و الفحشاء و اقامة جميع نواحي « المعروف » و شعبها كالقيام بالعدل و القسط و حسن السلوك و المعاملة بالاحسان و ايصال الحقوق الى اصحابها . و يقول الشيخ مولانا الشاه عبد العزيز ( اثناء كلامه في بعض الابحاث الضمنية المتعلقة

## دجوة الجن

بآيات استخلاف آدم في الارض التي نبتدا من قوله تعالى : « اذ قال ربك للملائكة اني جاعل في الارض خليفة » في تفسيره للقرآن الكريم باللغة الفارسية المعروف بـ « التفسير العزيزى » - الباب الثانى فى بيان الملائكة و فضيلة العلم ص ٢١٧ ) : « و من هنا ظهر ان العصمة و الطهارة باكمال درجة الولاية بظهور الخوارق و الكرامات او الكثرة فى العبادة و الزهد و التمسك او حصول الفنا و البقاء او التشرف بروية التجليات الالهية و مشاهدة عالم الغيب و سماع الهوائف و النداءات الغيبية - ليست هى من شروط الخلافة بل الفضيلة التى اشترطت للخلافة هى ان يكون فى نواحى علم السياسة الثلاثة : - السياسة المتزلية و السياسة المدنية ، و السياسة القومية - فائقا على الآخرين و أن يكون له فيها خبرة واسعة و تجربة مؤهلة و هذا هو مذهب اهل السنة و الجماعة اذ جعلوا فضيلة هذا العلم مناطا لاستحقاق الخلافة . »

و فى معنى الخلافة يقول الشاه عبد العزيز المحدث الدهلوى خلال تفسيره للآية : « فقال انبثوني باسماء هؤلاء . » : « خلافت كه عارت از تصرف در اشياء است . . . ما ترجمته : الخلافة التى هى عبارة عن التصرف فى الاشياء . . . »



## معزة الحق

ذكر ان ابراهيم بن المهدي دخل على المامون و عنده  
يتكلمون في الفقه . فقال يا عم ما عندك فيما يقول هؤلاء  
فقال يا امير المؤمنين شغلوا في الصغر و اشتغلنا في الكبر  
فقال لم لا تتعلمه اليوم . قال او يحسن بمثلي طلب العلم .  
قال نعم و الله لان تموت طالبا للعلم خير من ان تعيش  
قائما بالجهل . قال و الى متى يحسن في طلب العلم . قال  
ما حسنت بك الحياة و لان الصنير اعذر و ان لم يكن  
في الجهل عذر لانه لم تطل به مدة التفريط و لا استمرت  
عليه ايام الاهمال .

## الرأسماليون و الفقراء

امام الاسلام و انظمة الاقتصادية السائدة

فضيلة الشيخ مولانا محمد ميان

استاذ الحديث بالمدرسة الامينية بدھلي و عضو مجلس الشورى

لدار العلوم . ديوبند

تعريب : نور عالم الاميني

كل ما ديجته اقلام المؤلفين و الصحفيين و اعلن على المنصات  
السياسة ضد الرأسمالية ضعه امامك ثم اقرأ آيتين من القرآن الحكيم  
تجدهما ترعدان رعدا مهيبا في وجه الرأسمالية و تهددان تهديدا شديدا :  
(١) « الذين يكتزون الذهب و الفضة و لا ينفقونها في سبيل الله  
فشرهم بعذاب اليم يوم يحصى عليهم في نار جهنم فتكوى بها جباههم و  
جوزهم و ظهورهم ، هذا ما كنتم لانفسكم فذوقوا ما كنتم تكتزون » (١)  
(٢) « لا يحسن الذين ييخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيرا  
لهم بل هو شر لهم ، سيطغون ما بخلوا به يوم القيمة و لله ميراث  
السموات و الارض و الله بما تعملون خبير » (٢) .

(١) سورة التوبة ع ٥ (٢) سورة آل عمران ع ١٨



## دعوة الحق

و بالمقارنة بين وعيد القرآن للكافرين وبين الصادقين ضد الراسمالية يظهر الفرق جليا بان القرآن الحكيم يامر بالاتفاق في سبيل الله و على اسم الله حين يصرخ الزعماء السياسيون لاستتباع الشبهوات و ملاء البطون ، فليس وراء صراخهم و ويلاتهم الا عامل الاستغلال و الاستئثار . الاسلام يصور للانسان عاقبة عمله و ثمرته التي تعقبه ، فيدعو الى الاعتدال في درب الحيات ، حتى اذا تولى العمال السلطة و زمام الحكم لا يكونوا وحوشا متعفين ، و يتذكروا ان الراسمالي الذي انتقلت منه السلطة اليهم ان كان ظالما في سلوكه فذاق جزاء ما عمل ، فظلم الاجير و عنفه كذلك ظلم لامناصر له من نتيجة و جزاء عمله . . من يزر السوء ورجاء الخير فكانه طبع دماغه بلا فائدة . وهو في همه خاطئ ولا شك . الاسلام يميز بين الغناء و الشجر و الحجر . و بين الانسان و حياة الحجر و الغناء مما يدرك بالمشاهدة ، فالاشجار تقطع و تحرق و تقفئ ، و الحجارة تتكدس و تنتقل في مكان الى آخر ، فهذه كلها من جنس الارض تخطط بها و تمتزج ، و الفرق الذي بين الجواد و الحمار و بين الانسان لا يفض الاسلام بصره عنه . الحيوانات قصارى حياتها الشبع و العمل الذي يتواتر به النسل . اما الانسان فالاسلام يقرره حقيقة ارفع منزلة من جميع الكائنات الى مدى المشاهدة من الارض الى السماء . و يجعله الاسلام حاكما ذا سلطان عليها . وما من شيء ارفع منه الا الخالق الواحد القهار .

الاسلام يعد الانسان خليفة الكون و نائب المملوك . يعده حقيقة

## دعوة الحق

سرمدية لا تنتهى بالموت ، .. الموت باب حياة جديدة او جسر للوصول الى وادى الحياة .. الموت ليس بفناء .. بل هو انتقال محلى او ارتقاء .  
ولكن القادة السياسيين يجهلون هذا الطريق للحياة كليا ، فالانسان  
عندهم ثمرة مرة من شجرة الشهوة ، خلق للبطن و سيموت وراء  
تحقيق متطلباته .



الانسان بطبيعته لا يجب النفور و التوحش ، خلق على غزيرة  
الانس و الالفة و فطرة الانسان جوهرها الثمين هو التألف ، لذا يكون  
المجتمع الذى اساسه على التألف و التحاب و المواساة و المجاملة ، و  
المساعدة و المناصرة ، و التوادد و التراحم ، و المروءة و الاخوة . و  
هذه كلها ملاح و ضامة لوجه المجتمع الانسانى - و الاسلام ينظر اليها  
بنظرة اهتمام و يدرس الاخلاق الفاضلة ، و لكن الزعماء الدبلوماسيين  
ليس عندهم ازاء كل ذلك الا الابدفاع وراء النهم و الشبع ، و ملخص  
مدنيتهم و حضارتهم هو الترف و البزخ و الركون الى الراحة و الثراء ،  
فنتهى طموحهم هو القصر المنيف و الاثاث الفاخر و السيارات و  
المكيفات و ما الى ذلك من اسباب المتعة و الراحة .



العقل نعمة عظيمة اودعت فى الانسان ، و هو الذى ميز الانسان  
عن الحيوانات ، و جعل الحضارة الانسانية فى احسن تقويم ، الاسلام

## دعوة الحق

يقدر العقل ولكنه يطالبه بالتموح و التطلع الى المعالي حتى لا يقع في تعقيدات مادية . و ينطلق في مجال التفكير و يوسع نطاقه حتى يعرف نتيجة على بحثه و انطلاقه من هو فوق هذه الكائنات ، و يتساءل : هل هناك عالم سوى عالم الطن . و هل لهذه الكائنات غرض نبيل ؟

هذا القمر و النجوم تدور و تدور ، هل هذه مباراة في كرة القدم ؟ هل هذا النظام الشمسي (و على لسان العصر جملة انظمة شمسية) لوحة شطرنج ؟ ام هذه مسرحية في مار او رقصة في مرقص ؟

استمعوا الى هاتف صادق .. الى القرآن الحكيم يقول : • ان في خلق السموات و الارض و اختلاف الليل و النهار آيات لاولى الالباب . الذين يدكرون الله قياما و قعودا و على جنوبهم . و يتفكرون في خلق السموات و الارض . ربنا ! ما خلقت هذا باطلا . سبحانه وفقا عذاب النار ، (١)

اي في خلق السموات و الارض و تناوب الليل و النهار دلالات لذوى العقول الذين لم ينورطوا في ارحال المادة و لم يتقيدوا باغلا لها فيذكرون خالقهم و يؤمنون به ايمانا وثيقا لا يفعلون عنه في اية حال و مع ذلك لا يتكاملون عن التفكير و التمحيص فهم يمعنون النظر في خلق البشر و الارض أهده متبعشرة بلا سبب في هذا الكون . هل هي من اسباب المتعة و التسلية و اللهو ام وراء خلقها و نظامها المتين غرض و وراء هذه الصناعة الدقيقة حكمة و غاية ؟ و نتيجة على تفكيرهم

---

(١) سورة آل عمران ع ٢٠

## دعوة الحق

الزينة يصيحون بلسانهم قائلين : « ربنا ما خلقت هذا باطلا خلقتها  
أنت و أنت الحكيم العليم » .

ان هذا الكون الذى خلق بحكمته و إبداعه كلما يتقدم فيه العقل الانسانى  
يزداد فى كل خطوة حيرة و دهشة و يعترف بالغاية قائلا : سبحانك  
ان يصدر منك فعل لا غاية له فقنا ربنا عذاب النار التى تلفحنا فى الحياة  
الآخري بقصر النظر و الاهمال .

ان نور العقل اللامع و جوهرة المشرق ان وقع تأنها فى العتات  
المادية و جعل مجال الاقتصاديات غاية و نهاية له . و لم يستطع ان  
يحتاز حدود المؤاخرات السياسية الوطنية و الدولية و الاحلاف العسكرية  
و السياسية و لم يحاول الترفع عنها فتيقن انه قد سلب التوفيق الالهى و  
حرم القداسة البشرية السامية و ختم الله على قلب صاحبه و جعل على نصره  
عشاوة و على سمعه عشاية عطلت سماعها . و قد قال الله سبحانه عن امثال  
هؤلاء : « ختم الله على قلوبهم و على سمعهم و على ابصارهم غشاوة » (١)  
و من فعل هذا ؟ هذا الانسان هو الذى فعل بنفسه . فانه جعل نعمة  
الله (العقل السليم) اعوج مقلوجا « ان الله لا يظلم الناس شيئا و لكن  
الناس انفسهم يظلمون » (٢)

---

(١) سورة البقرة ع ١ (٢) سورة يوسف ع ٥

## ابن موضع التطور و العلاج ؟

بجنب كومة القصر الشاخ المخضرة ، وراء جراج السيارة ، في كوخ صغير مكون من القش و اعواد القصب ، امرأة نحيفة رقيقة الجسم ، و لها ثلاثة او أربعة — أطفال صغار و كبار يزحفون .. أثوابهم منخرقة ، و أبطانهم خالية ، تمتنع وجوههم . و الارض ذات كسور لهم مهد و فراش ؛ و على هذا الفراش طفلان ينطحان . أحدهما يحتمي جسمه بالحصى ، و الثانى على جسمه بتر الجدرى اخرج من المستشفى حالا ، و لكنه الى الآن ضعيف جدا ،

هذا القصر الراسمالي كبير و هو احد اصحاب عشرات الملايين . له مصانع و معامل ، و القصر رائع شاخ جدا . و مزين غاية التزين و مفروشاتة كذلك ليست بأقل من مائة ألف روية او اكثر ، له سيارات عديدة . و صداقته مع الضباط الكبار و عديدون منهم يحضرون فى داره فى الغالب لمأدبة الغداء . و لا محالة تقام مأدبة العشاء فى كل أسبوع مرة أو مرتين . يشترك فيها الوزراء . و فى الغالب سفراء الممالك الخارجية كذلك .

كوخ المرأة ذلك ، لا يواجه القصر و لكن كلما تمر السيارة بالبواب يرى طرفه . و فى الخارج على الشارع كلما تنحدر السيارة الى هذا الجانب ، فذلك الكوخ يقع قدماة كليا . و السيد انثرى يقع نظره عليه فيزجر ديدبان الباب : لما ذا لا يبعد الكوخ عن هذا المكان ؟

## دعوة الحق

ثم يرحم شيئا فيتركه ، و هذا كرم من السيد الثرى .  
ولكن فى مادة الغداء الفاخرة ... هل يخطر بباله تلك المرأة  
البائسة واطفالها الصغار ؟ هل يخطر بباله ان يمنحها ممن صحن او كاس  
تعيش به فى اسبوعها الكامل بالراحة ، و لا لم يهجنس هذا فى قلب السيد  
الثرى قط . ا فى صدره قلب ، ام وضع الاطباء مكانه - جراحا حين  
العملية الجراحية التى أجريت فيه قبل ايام ، و لكن قبل هذه العملية  
كان قلبه قسبا كذلك . لم يكن يلين لمواساة الفقراء مطلقا .  
نعم : فهذه القسامة لم يتركها الثروة ، او الثروة اختزنت عنده لكونه  
قسبا ، حينما كان الناس يموتون بالمجاعة كان يتجر فى السوق السوداء ،  
و كان صديق له اشترى منه غرارة دقيق خالص فاستوفى منه  
قيمة السوق السوداء ، كذلك ، و كان له علم بان اباصديقه مريض ،  
يضره دقيق الجرامة للعامة ، فانه دقيق مغشوش . و للاب المـريض  
كانت الحاجة الى طحين الخنطة الخالصة الاصلية ، و الحاجة الى طعام  
الحمية . يكتفى لها اثنان او ثلاثة كيلوات . و لكن لم يكن مريض هو  
باعطاه اقل من غرارة ، و هذه الغرارة ايضا كان اعطاها بالمن الكثير :  
و اشترى صديقه اضطرار :

و لكن بين ايدينا كثير من الاثرياء هم طائفة اخرى ، قصورهم  
ماوى الجوعان و العراة ، و تشبع بثرثهم بطون عائلات كثيرة ، و  
يتبارون فى الاسهام فى الخدمات الوطنية ، و كثير من الطلاب يجتازون  
مراحل النهضة العلمية الشامية برواتب دولاه الاثرياء و اعاناتهم الدراسية .

## دعوة الحق

. فهذه المساواة ان كانت نتيجة الثروة ، فلما ذا لم يكن هذا لاثرو  
هنا ؛ في الطائفة الثانية ؟ تقدم اللعيون في مضمار السياسة و هتفوا  
ضد الثروة حتى احدثوا ضجة شديدة . فدمروا الحكومات . و احتلوا  
المصانع ، و منحوا الاجراء حريتهم . و اعادوا اليهم حقوقهم ، و  
انشأوا فيهم قوة القانون . و قضوا على الاقطاعية . و فرضوا على التجار  
ضرائب خطيرة ، و وضعوا مشروعات عمرانية ، و انفقوا عليها بلايين  
روية . غير أن كوخ تلك المرأة البائسة النحيفة الرقيقة بقي كما كان ،  
واما المشروعات العمرانية فقد كثرت ثروة السيد الثرى — فكان سابقا  
ثريا فقط و الان صار وزيرا كذلك — غير ان فقر تلك المرأة المفلسة  
و أطفالها الجيعة ان قد ازداد فضلا عن امدفاع متربهم فكان فيما سق تشبع  
البطون لوقت بخمسين ييسة فقط و لا تشبع الآن بمائة و خمسين ييسة .  
و تحصل لهم الأجرة بقدر ما تحصل لهم في السابق . و انما زادت  
نخس و عشرون ييسة لحسب — .

فالسؤال هنا ان الخطأ في المعالجة او التشخيص الطيب جاهل  
او الممرض خاطئ ، الاسلام يقول : التشخيص خاطئ ، و ان الطيب  
الاخرق ظن الثروة مرضا ، فكانت النتيجة : ان المرض ازداد بقدر  
ما عولج .

ليست كثرة الثروة مرضا أصيلا ، بل المرض الاصيل ما حمل  
على تكثير الثروة بطريق الربوا و التهريب و السوق السوداء ، و اذا صار  
وزيرا ووج سوق الرشوة و استفرض من المقاولين و من وكلاء التجارة

جماليته . و غير ذلك .

المرض الاصيل هو حب المال المتزايد ، و الشح ، و الحرص ، و الطمع فيه أتم تحاولون أن تحتفظوا الثروة بالضجة الاشتراكية ، و تفرضون على العامل ضريبة عظيمة . و هي ان يدفع اليكم ما يكتسب : بحسب عنده من الروية آتين فقط و أربع عشرة آة يدفعها اليكم .

افترضتم وضع القانون ان قد قضيتم على الرأسمالية . و جعلتم مبلغ خزاة في خزانات و ان فرضتم القيود على الذهب . و اغلقتم طريق توفير الأموال و الادخار و لكن حينما وضعت الميزانية فكانت الخسارة بيلايين . و أذيال العوز كان أشد امتدادا من السابق ، و شدائد الشعب كان اشد ازديادا من الماضي ، فان قوانينكم لم يعمل بها صحيحا و مكان .

فالثرى الذى كان قد اعتاد الاتجار فى السوق السوداء ، و كان قد دأب تهريب الاموال من السوق فقد شق بعده طرقا أخرى اليهما اسهل من السابق . فجاء المفتشون فى غمرة من الفرح و السرور و حين رأوا الاموال صار الحديد لنا و شاركوا اصحابها استغلالا و استثمارا فكان اولاً يتجر فى السوق السوداء السيد الثرى فقط . و الآن صار المفتشون مشاركين له كذلك . و بعد ايام أدخل السكرتارية و الوزارة أيضا فى عشيرته . فهذا ارتقاء المساواة الاشتراكية او الحركة التجارية فى السوق السوداء .

ان كان المرض الاصيل هو الثروة و الأموال ، و كان السيد



الثرى مصابا بهذا المرض . فإذا حدث لعمال الحكومة ، لماذا أصيب بهذا المرض هؤلاء . - و ما كانوا من ذوى الراسمالية - .  
تفكروا ، و تدبروا : المرض الاحليل ؛ الذى اخرج المجتمع كله ،  
أتم قد اجتزم نصفاً من مرحلة المشروعات العمرانية ، و النتيجة اماكم ؛  
و بعد خمسة عشر عاماً تجاوزت المرحلة الكاملة . فان تفضل النتيجة ؟  
فالآن إن كنتم على خمسين ميلاً من الغاية المشودة . فخذت اجتياز  
المرحلة الكاملة بعدون عنها مائة ميل .  
ايها الأعرأى ! أخاف : ان لا تصل الى الكعبة فى المباركة  
الشريفة - فان هذا الطريق ، الذى تسلكه يذهب الى تركستان (١) .  
نعم : فى صحراء العرب الرملية . قبل ١٤٠٠ عاماً . هـ - تقريباً .  
قد تجاوز نداء لا يزال يرن اليوم كذلك : الفاظ سديدة مركزة  
جامعة ، تقع فى الآذان : و يمكن ارتباطها بالاقتصاديات أيضاً ؛ و الفقرة  
المتخلفة خاصة عجبية ، و بديقة و عصارة المقال كله ، و كل حرف منها  
جدير بأن تكتب بماء الذهب . و الحقيقة : ان قد يكتبها الناس بماء  
الذهب . إستمعوا . إستمعوا ! ماذا يقال . ألا و ان فى الجسد  
مضغة . اذا صلحت صلح الجسد كله . و اذا فسدت فسدت الجسد كله .  
ألا و هى القلب . و هى التى  
و به يقول الاقلام : ان للمرض الاصلى ؛ ليكن هو الغنى بدو

(١) هذه الفكرة ليد السعدى الشيرازى رح ، قد جاء بها فى كتابه الطائف و كاشان . و فى الفارسية :  
رسم نه رسمى كعبه اى اعرأى من كبره كه نورميروى تركستان اسف .

## وهرة الحق

المرض الاصلى فساد القلوب . فان حاولوا الاصلاح ، فاصلحوا القلوب ،  
و احدثوا التطور ههنا . فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب  
التي في الصدور ،

و المعالجة التي هي اشد تأثيرا هي الايمان بالغيب ، هذا تزيان  
لامراض القلوب كلها ، أى لا تظنوا أن ما يترأى هو الموجود ، و  
ما ليس بمرئى ليس بموجود .

كلا ! سوى هذا الموجود موجود كذلك .. ان شجيرات البذور ،  
و اثمار الشجيرات لا تتراى الا الآن ، و لكنها عما لا شك فيه ، ستأتى  
حنما ؛ أما نحن فلا نستطيع ان نرى من يرانا . هو كل وقت يرانا ،  
كل أعمالنا يراها ، و لا بدلنا من المثل بين .. ، و يحاسب كل أعمالنا ،  
و توخذ منا الاجابة عن كل الأسئلة .. و هذا اليقين هو الايمان ، و  
الايقاء باقتضاءات هذا اليقين ديانة ، و المرحلة الاولى للتقربى من ههنا  
تندى . و هذا الذى يقال له : اصلاح القلوب ، و اذانشاء هذا  
الاصلاح فلا حاجة لنا الى القانون ، بل أعمالنا نفسها هي تكون قانونا ،  
و تكون روح القانون . و القانون دليل على عدم الثقة . و القانون المحض  
لا نصلح ، و لكن يغم عن نقائص الشعب ؟



## تأثير العلم

قال رجل لابي هريرة - اريد ان اتعلم العلم و اخاف  
ان اضيعه فقال كفى بترك العلم اضاعته - و ليس ان  
تفاضلت الازهان و تفاوتت الفطن - ينبغي لمن قل منها حظه  
ان يس من نيل القليل و ادراك اليسير الذي يخرج به من  
خذ الجهالة الى ادنى مراتب التخصيص . فان الماء مع لينة  
يوثر في صم الصخور فكيف لا يوثر العلم الزكى في نفس  
راغب شهى . و طالب خلى لاسيما و طالب العلم معان .

الصحابي الجليل

ابو عبيدة عامر بن الجراح

بسم : الاستاذ عبد الحليم عباس

في سهل الاردن الأخضر ، حيث يجري النهر المبارك ، الاردن ،  
و يصبح هذا الوادي الريان بالحضرة و الجمال . اجمل مشق في العالم  
لان الارض منخفضة ، تسمى « بقر الدنيا » و في الغور الذي سمي  
باسمه « غور ابو عبيدة » يقوم ضريح هذا الصحابي الجليل ، و الذي  
اسماه الرسول الكريم « امين هذه الامة » .

الصحابي ، الذي فتح سورية و قاد الجيوش الزاحفة اليها . والذي  
قال عنه الخليفة ، عمر ، لو كان ابو عبيدة ، حيا ، لاستخلفته ، فان  
سألني ربي عنه ، قلت استخلفته « امين الله » و امين رسوله .

كان من اوائل الذين استجابوا الى الدعوة الكريمة ، دعوة  
الاسلام ، و الدين القويم فهو من العشرة الاوائل .

و عرف له الرسول ، صدقه و اماته فاخذ بيده . و قال لاصحابه  
« ان لكل امة امينا . و ان امين هذه الامة ، عامر بن الجراح » .

## دهرة الحق

منزلة ما بعدها منزلة . من السمو والرفعة . كان يغبطه عليها رفاقه  
من اصحاب رسول الله ، قال عمر رضوان الله عليهم جميعا ، سمعت الرسول  
الكريم ، يقول لو خدس . اليمن . رجوه ان يبعث معهم من اجلهم  
القرآن ، و يفقههم الدين . لابعثن معكم ، رجلا امينا ، حق امين ،  
حق ، امين . حق امين فرجوت ان اكون اما هذا الرجل ، لقد طمعت  
في ذلك ، و من حق الرجل المؤمن ان يطمع في هذه المنزلة العالية ،  
التي رفع اليها النبي الهادي هذا الرجل من اصحابه و اثني عليه كل هذا  
الثناء فلما اجتمعنا بعد الصلاة التفت الرسول الكريم يمنة و يسرة ،  
و اني لأرفع براسي لتضع عينه على عسى ان يختارني ، و لكنه و قد  
تفحص اصحابه ، ما ان و قعت عينه على ابي عبيدة ، حتى قال له .  
اخرج معهم

و يتم الفاروق حديثه ، فيقول ر . و تلك هي المرة الواحدة  
التي شذت نفسي فيها الى الامارة .

و في وقعة احد ، يرى احد المشركين يقصد النبي الكريم ، فيترك  
ما هو فيه من قتال ، غير عابئ بما يمكن ان يلحق به ، و لا يلتفت  
يمنة او يسرة ، مخافة ان يؤذي الرسول و يخفف مثله ابوبكر . رضوان  
الله عليهما .

و يصل الى الرسول ، فيرى ان حلفتين من حلق المغفر ، قد  
دخلتا في وجته الكريمة فينزعهما باسنانه ، و تكسر بهذا احدي ثناياه ،  
و لكنه غير ملتفت الى نفسه ، انه يقول حسبي شرقا ان اخرج بي

## دعوة الحق

بسم الرسول الكريم .

و يتوفى الرسول صلوات الله عليه - و هو عن صاحبه راض -  
و يعزم ابوبكر و قد قارب فتح العراق ان ينتهي ، على غزو الديار  
الشامية ، فينتدب لها ، جملة من امراء الجيش بينهم عمر بن العاص فاتح  
مصر بعد ذلك ، و يزيد بن ابى سفيان و امراء اخرون ، و يحيل امرهم  
جميعا و قيادة جيوشهم الى ابى عبيدة ، انه امير الامراء ، و يوصى  
الخليفة ، امراء الجيش بالوصايا التي حرض الاسلام عليها التي هي زينة  
كل حضارة ، ( اوصيكم بتقوى الله ، حسن الصلوة ، و ان يصلح كل  
منكم نفسه ، حتى يصلح له الناس . اكرموا رسل العدو ، اذا قدموا  
اليكم . لا تطيلوا مكثهم عندكم ، و اكثرؤا من مجالسة اهل الصدق ، و  
ستجدون افواجا حبسوا انفسهم في الصوامع ، يعبدون الله ، فدعوه و  
ما حبسوا انفسهم له ، لا تقطعوا شجرة ، ولا تقتلوا طفلا . او كهلا ، او  
امراة . لا تغدروا ، ان الله لا يحب الغادرين و اوفوا بالعهد اذا  
عاهدتم ، ان العهد كان مسؤولا ) الى آخر هذه القيم التي لا ينسى  
المؤمن الاخذ بها حتى في ساحة الموت .

و تسير هذه الجيوش ، متفرقة تفتح المدن في فلسطين ، و في  
البلقاء و على طريق الشام لا شئ يقف بوجهها ، و هيهات ، و هي  
تمشي الى القتال بعقيدة الاسلام .

و راي هرقل « تفرق جيوش المسلمين » ، فاخذ يبعث لكل قائد  
على حدة بجيش كثيف ، فتكاتب الامراء و تشاوروا في الامر فراوا

## دعوة الحق

ان خير ما يصنعون ان يجتمعوا في مكان واحد ، ليستطيعوا مقابلة هذه الجيوش التي تقول الرواية ، انها بلغت المائتين و اربعين الفا ، يقابلها جيش المسلمين ، و قد تكامل عدده . اربعين الفا .

و يكتبون الى الخليفة ليمدحهم بعون من المسلمين . فيكتب الى خالد بن الوليد ليرسل اليهم من العراق بستة الاف .

و وصل خالد ، و القتال مناوشة بين العرب و الروم . و على الجيوش ابو عبيدة ، و لكن الخليفة ابا بكر يرى ان يكون الامير خالد بن الوليد .

و يا لروعة الايمان ، في هذا الموقف . الذي يقفه خالد ، و هو يكتب الى صاحبه ان الخليفة قد ولاني امرة الجيش .

و لنستمع الى الرسالة لتتشى نفوسنا ، وليقتدى بها كل قائد مسلم :  
اما بعد . فاني اسال الله لي ولك الامن يوم الخوف ، و العصمة في دار الدنيا من كل سوء و قد اتاني كتاب خليفة رسول الله ﷺ يامرني بالمسيرة الى الشام ، و بالقيام على جندها و التولي لامرها ، و الله ما طلبت ذلك قط . و لا اردته ، اذ وليته فانت على حالك ، لا نفعيك ، و لا نخالفك ، و نستغنى عن رايك ، و سوف لا نقطع دونك امرا ، فانت سيد المسلمين لا نتكر فضلك و السلام عليك . و رحمة الله و بركاته .

يكتب الخليفة الى ابي عبيدة و كأنه يعتذر اليه فهو يقول قد وليت خالد قتال العدو في الشام فلا تخالفه ، و اسمع له . و اطع فاني

### دعوة الحق

لم ابعث عليك ان لا تكون عندى خيرا عنه ، و لكننى ظننت أن له  
فطنة فى الحرب ليست لك اراد الله يناوبك الخير و السلام  
هذه هى الاخلاق المثالية ..

و يقابل ادب خالد هذا ، ادب ابى عبيدة ، اذا ياتيه الخبر ، بوفاة  
ابى بكر و تولية عمر الخلافة و بتوليته هو امرة الجيش فلا يخبر خالد ،  
بالامر حتى تنجلي المعركة . و يسأله خالد . و لم لم تخبرنى بذلك ، فيقول  
له خفت ان اقطع عليك الحرب . و اعلم اننى لا اقطع بامر عن الا  
رايك و مشورتك .

و يمثل هذا الخلق الرفيع . و الجهاد فى سبيل الله لا فى سبيل امارة ،  
استطاعت الجيوش المسلمة ، ان تغلب على الفرس و الروم ، و ان تحطم  
امراطوريتى فارس . و الروم ، فى زمن اذهل المؤرخين قصره .  
انه الخلق ، و الايمان الذى عرف به الجندى المسلم و الذى جعله  
و اخواه فى الجهاد ، يسيرون من نصر الى نصر .

و جلا الروم ، عن سهول الاردن و فلسطين ، حتى ابواب دمشق ،  
و تقع هذه الحادثة التى لها ابلغ الدلالة على خلق المسلم و الخلق الذى  
يتحلى به ذلك المحارب فقد جرح فى احدى المعارك هذه عكرمة بن ابى  
جهم و على مقربة منه عمه الحارث بن هشام ، و اخوه و عياش بن  
ربيعة . اربعة جرحى تنزف دماؤهم .

و يطلب عكرمة الماء ليشربه . و يوتى له به ، و لكن يابى ان  
يشربه قبل عمه . و يابى العم ، ان يشربه قبل اخيه ، و هكذا يصنع



## دعوة الحق

الثالث حتى يشرب الجريح الرابع .

او يعجب المرء بعد ذلك من هذا النصر المتلاحق ، و من قصر هذا الزمن الذى يتم فيه ، يقول المؤرخون ان الفتح الاسلامى كان معجزة من حقنا ان نضيف الى هذا القول ، قولاً اخر و هو ان المحارب المسلم كان معجزة فى اخلاقه و سمو ايمانه .

و يدخل ابو عبيدة الشام على صلح ، و يدخلها خالد من الطرف الثانى على قتال فيتلاقى و خالد رضوان الله عليهما الذى كان يعمل السيف بجند الروم التى ولت مذعورة و لكن ابا عبيدة يجرى حكم المصالحة على الكل ، فما زال ابو عبيدة و ملء اهابه شجاعة و نبلا تاخذه الشفقة حتى على العدو و المهزوم .

و بعد فتح الشام سار الى مدينة حمص . . و قد كان معقلا من معاقل الروم تحصنوا فيها و جمعوا الجيوش حولها ، و قال اهلها ، انظروا الى جموع العرب فانهم حفاة ، اذا جاء الشتاء تقطعت اقدامهم . و جاء الشتاء و لم تنقطع اقدامهم ، و فى هجمات متلاحقة تم الفتح ، و لكن على جارى عادة القائد المؤمن الحليم . كان على صلح . و مضى فى سورية يفتحها بلدا بلدا . حتى حدود الروم . حيث وقف زحفه . .

هذا طرف من حديث صاحبنا رضوان الله عليه . و الاثرم ، الطوال ، الذى لم ير الناس كمثلته حتى كادوا يفتنون به . .  
فتعالوا بنا الى زورة فى مشواه الطيب . فى بلدى الاردن تكرم انفسنا بها ؟

## ملاحظات مقتضية عن الأزواج المطهرات



(١) الاسم : خديجة رضى

باكرة او ثيبة :- ثيبة فى اربعين من عمرها  
عام الزواج :- قضت خمس عشرة سنة قبل البعثة فى زواج الرسول  
عليه السلام .

الباعث على الزواج :- كانت ثرية و لم يكن لها من يحميها و تأثرت  
بكرامة الرسول عليه الصلوة و السلام و امانته حين ارتحل كوكيل لها  
فى القافلة التجارية فطلبت هى نفسها الزواج منها .

الملاحظات - كان الرسول عليه السلام ابن الخامس و العشرين عند الزواج  
هنا و قضى خمسا و عشرين سنة فى الحياة الزوجية السعيدة معها ، لقد  
كانت زوجة وحيدة له فى ذلك الوقت و كانت نضيرة عظيمة له .

## دعوة الحق

(٢) الاسم : سودة ر

باكرة او ثيبة - ثيبة

عام الزواج :- بعد البعثة بعشر سنين

الباعث على الزواج :- انها اسلمت مع زوجها وهاجرت الى الحبشة معه و حينما كان راجعين من حبشة قتل زوجها فبقيت من غير بعل لها فلما كان الخوف من ان يقع في حيز المشركين ارا- الرسول عليه السلام ان يتخذها زوجة له فحينما اى كل واحد ان يتزوج منها لبلوغها عمرا كبيرا تزوج منها الرسول عليه السلام .

الملاحظات :- تزوج منها الرسول عليه السلام حينما توفيت زوجته خديجة و حينما جاوز عمره من الشباب فلذلك لا يصح ان يقال انه اتى بذلك لانه كان يرغب في شهوته فلو كان كذلك لابتغى لنفسه عادة جميلة كزوجة له او كان قد قتل تلك العرائض من قريش و هي فتيات الخيلات على ثمن ان يترك دعوته .

(٣) الاسم : عائشة ر

باكرة او ثيبة :- باكرة

عام الزواج :- بعد عشرة سنوات من البعثة

الباعث على الزواج - كانت بنتا لابي بكر الصديق الذى هو من خير اصدقائه و اصحابه .

و كان يحب ان يلفظ به و يكرمه فتزوج منها على التفاوت بينه و بينها الملاحظات :- لقد كانت خير ازواج النبي ﷺ بعد خديجة

## دعوة الحق

و قد اثبتت نفسها اكبر نصيرة للمسلمين و قد اراد الاعداء ان يافكوا عليها اثما لكن آيات من القرآن قد كشفت عن هذه المواقرة و بذلك ظهرت طهارتها و كرامتها يئنة بدون غبار

(٤) الاسم : حفصة ر

باكرة او ثيبة :- ثيبة

عام الزواج :- في الثالث بعد الهجرة

الباعث على الزواج :- لما توفي زوجها احب والده عمر ان يزوجه و لكنه لم يسرع و انتظر حتى تزوج منها الرسول عليه السلام .

الملاحظات :- كانت كازواج النبي ﷺ الاخرى في خلقها و معاشرتها .

(٥) الاسم : زينب الاولى ر

باكرة او ثيبة :- ثيبة

عام الزواج - في الرابع من الهجرة

انباعث على الزواج :- مات لها زوجان واحدا تلو اخر فلما راي رسول الله ﷺ انها لا تجد من يحميها او ينصرها تزوج منها ليقدم لها الحماية و النصرة .

الملاحظات :- كانت سخية كريمة تبذل على الفقراء و المساكين كثيرا

(٦) الاسم : ام سلمة ر

ماكرة او ثيبة :- ثيبة

عام الزواج :- في الرابع من الهجرة

الباعث على الزواج :- نحو تلك البواعث التي حملت على الزواج

## دعوة الحق

من زينب الاولى .

الملاحظات :- و كانت ابنة عمه الرسول عليه السلام كذلك  
من القرابة وكانت رضية كريمة .

(٧) الاسم زينب الثانية

باكرة او ثنية :- طالقة

عام الزواج :- في الخامس بعد الهجرة

الباعث على الزواج :- انها كانت ابنة عمه للرسول عليه السلام كذلك زوجها  
الرسول عليه السلام من زيد بن حارثة مولاه اولا ليرفع بذلك كرامة الموالي  
اكنها لم تشعر بسعادة مع زيد و وقعت مشاجرات بينهما انتجت الطلاق  
فلما كان الرسول هو السبب في زواجهما رأى من جهة ان يتزوج منه  
ويبعد ذلك الكابة الحاصلة من ذلك وكذلك ليحطم تلك السنة الغاشية  
بين الناس الا يتزوج حر بمطلقة عبد .

الملاحظات :- هذا السبب البسيط لزواجه منها انما صار عند

الكتاب الاوريين امرا يجمع لهم مادة القذف و الافك بالطريقة التي  
تعلموها في المسيحية السائدة اقرا ما يكتب غين د لقد ابصر الرسول زينب  
في دار زيد من وراء بعض خرق لباسها وبذلك رغب اليها رجاءها و زيا  
الذي لم يكن بقي من حريته الا الحرية المقيدة لم يجد صعوبة و لا ترددا في  
هجرها ، ليس هنا اكبر من هذا العناد فلو انه كان كذلك لما بقي زيد مع  
للرسول و متصلا به كما كان من قبل ، انما يوجه برهان تاريخي قوي  
يثبت ان زيدا قد هجرها برايه الحر الخاص به و لما كان الرسول يرا  
سببا في حياتها المنقصة الراى من الجدير ان يتزوج منها .

## قضية المعارضين للدين في الميزان

بقلم الاستاذ وحيد الدين خان  
رئيس تحرير «الجمعة» الاسبوعية - دهلې الهند

تعتبر التطورات العلمية التى حدثت فى القرن الماضى « انفجارا معرفيا » Knowledge Eplosion فى وجه جميع الاساطير الانسانية عن الآلهة و الدين كما تفجرت الافكار القديمة عن المادة و نسفت بمجرد تفجير الذرة ، هذه هى قضية العلم الحديث الموجهة الى الدين كما يقول البروفيسور جوليان هكسلى (١) . و تعتبر الصفحات التالية ردا على هذا التحدى ؛ فلقد كشفت اضواء العلم الحديث عن حقائق الدين . و لم تنجح من اية ناحية فى الاساءة اليه .

بل ان جميع ما وصل او سيصل اليه العلم الحديث هو بمثابة

(1) Hindustan Times, Sanday Magazine, Sept . 24, 1961 .

تصديق لما أسماه الاسلام : « بالحقيقة الأخيرة » قبل أربعة عشر قرنا  
من الزمان :

سنريهم آياتنا في الآفاق و في انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق (١) ،  
و الدين كما يزعم الملحدون من العلماء ، شئ لا حقيقة له و هو  
مظهر الغزيرة الانسانية الباحثة عن حقائق الـكون . و التي تحاول تفسيره  
ان هذه للغزيرة الانسانية في ذاتها شئ مستحسن ، و لكن المعلومات و  
الوسائل المحدودة قد انتهت باحداها الى اجابات غير صحيحة . و هي  
التي تحتويها الآن افكارهم عن الاله و الدين . اما اليوم و بعد ما توفرت  
لدينا الوسائل العلمية و اصلحت المعلومات الحديثة شيئا كثيرا من  
معتقداتنا الاجتماعية و الحضارية ، فقد حان الوقت لتعيد النظر في جميع  
ما وصل اليه أحداها من افكار .

و يذهب الفيلسوف الفرنسي « اوجست كونت » - الذي نشأ  
في النصف الاول من القرن التاسع عشر - إلى أن تاريخ تطور الفكر  
الانسانى ينقسم الى ثلاث مراحل :

الاولى : المرحلة اللاهوتية • Theological Stage ، و هي التي  
فسرت الاحداث فيها باسم الاله .

و الثانية : المرحلة الميتافيزيقية : و فيها فسر الانسان الاحداث  
باسم « عناصر الخارجية » . لا يعلمها . و لكنه لا يذكر اسم الاله  
و الثالثة : المرحلة الوضعية • positive Stage ، التي اخذ الانسان

## دعوة الحق

يفسر فيها الاحداث باعتبارها عناصر خاضعة لقوانين عامة ، يمكن ادراكها بالمطالعة . او بالمشاهدة العلمية . و في هذه المرحلة لا تذكر « الارواح و الالهة و القوى المطلقة » . ونحن ، بناء على هذا ، نعيش في المرحلة الثالثة التي تسمى في الفلسفة الحديثة بالوضعية المنطقية (Logical Positiveism) . ان نظرية (الوضعية المنطقية) او التجريبية العلمية (Scientific Empiricism) لم تعرف حركة علمية عالمية إلا خلال العقد الرابع من القرن الحاضر ، و لكنها ، كفكرة ، نشأت قبل ذلك بسنين طويلة . و على ظهر هذه الفكرة نجد اسماء كبار العلماء و الفلاسفة من امثال : هيوم ، و ميل الى ر ترسل . و قد اصبحت هذه الفكرة اليوم ، بفضل العدد الكبير من المؤسسات العلمية التي تقوم بدور فعال في الدعاية لها ، من اهم الحركات العلمية الحديثة . و يقول احد الباحثين : « كل معرفة حقة مرتبطة بالتجارب ، بحيث يمكن فحصها أو اثباتها بصورة مباشرة او غير مباشرة (١) » .

و بناء على هذا يدعى معارضو الدين أن التطور الذي بلغ به الانسان اليوم اعلى مستوى من الانسانية ، هو نفي للدين من تلقاء نفسه . و السر في ذلك أن الافكار المتطورة الحديثة تؤكد ان « الحقيقة ، ليست الا ما يمكن فحصه و تجربته علميا . و قد قام الدين على « حقيقة ، لا سبيل الى مشاهدتها و فحصها علميا . و بعبارة اخرى : ان التفسير اللاهوتي للاحداث و الوقائع لا يمكن اثباته بالوسائل العلمية ، فهو باطل

---

Dictionary of Philosophy, N. Y. , P. 285. (١)



## دعوة الحق

لا حقيقة له ؛ و يترتب على هذا القول بأن : « الدين تفسير ذاتف لوقائع حقيقية » . ذلك أن علم الانسان القديم المحدود لم يقدم التفسير الحقيقي للاحداث . على حين ان القانون العام للتطور أتاح لنا ان نبحث عن الحقائق بالوسائل التجريبية الصحيحة (١) و يمكن ان نقول هذا الكلام بأسلوب آخر ان موقف علماء الاديان القديمة اشبه برجل يكتب « شيكا لا رصيد له في المصرف » فهم قد صاغوا عبارات ليس وراءها حقائق علمية ، فعارة « الحقيقة العليا غير المتغيرة » صحيحة نحواً ، و لكن ليس لها اى اساس علمي .

و لقد اثبت (نيوتن) انه لا وجود لاله يحكم النجوم . و أكد (لا بلارس) لفكرة الشهيرة ان النظام الفلكي لا يحتاج الى اى اسطورة لاهوتية . و قام هذا الدور العالمان العظيمان ( دارون ) و ( باستور ) في ميدان البيولوجيا . و قد ذهب كل من علم النفس المتطور و المعلومات التاريخية النعمة التي حصلناها في هذا القرن بمكان الاله ، الذي كان مفروضاً انه هو مدير شئون الحياة الانسانية و التاريخ (٢) لقد قامت قضية معارضى الدين على أسس ثلاثة :

الاساس الاول : بطل هذا الانقلاب في البيولوجيا هو ( نيوتن ) الذي عرض على الدنيا فكرة تثبت ان الكون مرتبط بقوانين ثابتة . تتحول في نطاقها الاجرام السماوية . ثم جاء بعده آخرون فاعطوا هذه

---

Religion and the Scientific outlook P. 20. (١)

Religion without Revelation, N. Y. 1958. P. 58. (٢)

## دعوة الحق

الفكرة مجالا عليا أوسع ، حتى قيل : ان كل ما يحدث في الكون من الارض إلى السماء خاضع لقانون معلوم ، سموه « قانون الطبيعة » . فلم يبق للعلماء ما يقولون بعد هذا الكشف ، غير أن الاله كان هو المحرك الأول لهذا الكون . و ضرب ( و التير ) مثلا في هذا الصدد : ان الكون كالساعة يرتب صانعها آلاتها الدقيقة في هيئة خاصة ويحركها ثم تنقطع صلته بها . ثم جاء « هيوم » فتخلص من هذا الاله الميت ، و على حد قوله : « لقد رأينا الساعات و هي تصنع في المصانع ، و لكننا لم نر الكون و هو يصنع ، فكيف نسلم بأن له صانعا ؟ »

\* \* \*

لقد حلّى التطور العالمى للانسان كثيرا من سلسلة الأحداث التى لم يشاهدها من قبل . فهو لم يكن على علم بأسباب شروق الشمس و غروبها حتى زعم ان هناك قوة فوق الطبيعة تجعلها تشرق و تغرب و ما قد عرفنا اليوم ان شروق الشمس و غروبها يحدث لدوران الارض حول نفسها ، و بذلك انتهت ضرورة القول بهذه الطاقة تلقائيا . بعد ما عرفنا الاسباب المؤدية الى « هذه الحركة الكونية » ، فاذا كان قوس فزح مظهرا لانكسار أشعة الشمس على المطر ، فاذا يدعونا إلى القول بأنها آية الله فى السماء . .

من اجل هذا كله . و غيره . قال هكسلى : اذا كانت الحوادث تصدر عن قوانين طبيعية فلا ينبغي ان ننسبها إلى اسباب فوق الطبيعية (١) و الاساس الثانى و قد ازداد العلماء يقينا بعد البحوث العلمية

---

(1) Religion without Revelation, N. Y. 1958. P. 58

## دعوة الحق

في ميدان علم النفس ، حين توصلوا الى نتائج تثبت ان الدين نتاج  
اللا شعور الانساني ، وليس انكشافا لواقع خارجي . ويقول عالم كبير  
من علماء النفس :

( God is nothing but a projection of man on a cosmic  
screen )

« ليس اللا له سوى انعكاس للشخصية الانسانية على شاشة  
الكون . . . وما عقيدة الدنيا والآخرة الا صورة مثالية للاماني الانسانية  
وما الوحي والالهام الا اظهار غير عادي لاساطير الاطفال المكبوتة  
(1) (Childhood Repression)

و يرى علم النفس الحديث ان العقل الانساني مركب من شيئين  
هما : (الشعور) و هو مركز الافكار التي تخطر على قلوبنا في ظرف  
عادية ، و ( اللا شعور ) و هو مخزن الافكار التي مرت بنا و نسيناها .  
ولا تظر الا في احوال غير عادية ، كالجنون والهستيريا ، وهذا القسم  
الثاني اكبر بكثير من الاول و يمكن ان يمثل لها بجبل من الجليد ، ولو  
قسمناها تسعة اجزاء لكان منها ثمانية في جوف البحر ، و لظهر جزء  
واحد على السطح .

اكتشف فرويد بعد جهد طويل أن اللا شعور قد يقبل افكارا في  
الطفولة ، و تودي الى اعمال غير عقلية و هذا ما يحدث بالنسبة الى  
العقائد الدينية : فان فكرة الجحيم و الجنة ترجع الى صدى الاماني التي  
تنشأ لدى الانسان ايمان طفولته ، ولكنه لم تنسح له الفرصة لتحقيقها ،  
فتبقى دفينه في اللا شعور ، ثم يفرض اللا شعور بدوره حياة اخرى يتيسر

---

(1) Iqbal Review . April 1962

## دعوة الحق

له فيها تحصيل ما كان يتمناه شأن الرجل الذى قد لا يظفر بما يجب فى الواقع فيحصله فى المنام . و هكذا خرجت عقدة التفرقة بين الصغير و الكبير (Father complex) - من الجرائم الاجتماعية فصاغوا منها نظرية على مستوى الكون و السماء .

و يقول رالف لنتون :

ان عقيدة القادر المطلق الظالم فى نهاية الامر ، الذى لا يرضى الا بالطاعة الكاملة و الوفاء . كانت اول ما اتجهه نظام المجتمع السامى . لقد خلق هذا النظام جبروتا غير عادى . و كانت نتيجته ان شريعة موسى خرجت بقوانين ضخمة مفصلة عن المحرمات فى كل مجال من الحياة الانسانية . و قد آمن بهذه القوائم الطويلة العوام الذين كانوا يتقبلون احكام آياتهم العمياء و يطيعونها . و ما التصور الالهى (اليهودى) الاخيال متلى لأب سامى . مع شئ من المبالغة و التجويد فى الاوصاف و الطاقات ، (١)

و الاساس الثالث لقضية معارضى الدين هو : ( التاريخ ) . يقولون : ان القضايا الدينية وجدت لاسباب تاريخية احاطت بالانسان فلم يكن فى استطاعته ان يفلت من السيول و الأعاصير و الطوفانات و الزلازل و الأمراض فوجد ( قوى فرضية ) يستغيثها ، لتنقذه من اللأيا النازلة . و هكذا ظهرت الحاجة الى شئ يجتمع الناس حوله ، و لا يتفارقون . فاستغل اسم ( الاله ) الذى تفوق قوته قوة الانسان

---

(1) Tree of culture ralph Linton culture

## دعوة الحق

و يهرع الجميع الى رضاه .

يقول محرر دائرة معارف العلوم الاجتماعية تحت اسم « الدين » ،  
Religion : و بجانب المورثات الاخرى التى ساعدت فى خلق الدين  
فان اسهام الاحوال السياسية و المدنية عظيم جدا فى هذا المجال . ان  
الاسماء الالهية و صفاتها خرجت من الاحوال التى كانت تسود على  
ظهر الأرض . فعقيدة كون الاله « الملك الاكبر » صورة اخرى  
للملكية الانسانية . كذلك الملكية السماوية صورة طبق الاصل للملكية  
الارضية . و كان الملك الارضى القاضى الاكبر ، فاصبح الاله يحمل  
هذه الصفات . و لقب ( بالقاضى الاكبر الاخير ) الذى يجازى  
الانسان على الخير و الشر من اعماله ، و هذه العقيدة القضائية التى  
تؤمن بكون الاله محاسبا و مجازيا لا توجد فى اليهودية فحسب و اما  
لها مقامها الاساسى فى العقائد الدينية المسيحية و الاسلامية . ( ١ )

\* \* \*

( و لقد خلق العقل الانسانى الدين . و اتم خلقه فى حالة جهل  
الانسان و عجزه عن مواجهة القوى الخارجية ) . و يضيف جوليان هكسلى  
الى هذا قوله :

فالدين نتيجة لتعامل خاص بين الانسان و بيئته ، ( ٢ ) . و يقول  
ايضا : « ان هذه البيئة قد فات اوانها أو كاد ، و قد كانت هي

---

(1) Encyclopædia of social sciences 1957 Vol. 13, P. 233.

(2) Man in the imodern world, P. 130

## دعوة الحق

المسئولة عن هذا التعامل ، فاما بعد فنأها و انتهاء التعامل معها فلا داعى للدين ، و يضيف : لقد انتهت العقيدة الالهية الى آخر نقطة تفيدنا ، و هى لا تستطيع أن تقبل الآن أية تطورات ، لقد اخترع الانسان قوة ما وراء الطبيعة لتحمل عبء الدين ، جاء بالسحر ، ثم بالعمليات الروحية . ثم بالعقيدة الالهية . حتى اخترع فكرة ( الاله الواحد ) . و قد وصل الدين بهذه التطورات الى آخر مراحل حياته . و لا شك ان هذه العقائد كان فى وقت ما جزءا مفيدا من حضارتنا بيد ان هذه الاحزاء قد فقدت اليوم ضرورتها و مدى إفادتها للجتمع الحاضر المتطور (١) و ترى الفلسفة الشيوعية ان الدين « خدعة تاريخية » و هى تركز الاسباب فى عوامل اقتصادية ، لانها تنظر الى التاريخ فى ضوء الاقتصاد و هى ترى ان العوامل التاريخية التى خلقت الدين هى النظام البورجوازي الاستعماري القديم . و هذا النظام القديم يلقى اليوم حتفه ، فلندع الدين ايضا يذهب معه .

يقول فيلسوف الشيوعية انجلز :

ان كل القيم الاخلاقية هى فى تحليلها الاخير ، من خلق الظروف الاقتصادية (٢) فالتاريخ الانسانى هو تاريخ حروب الطبقات التى امتص بها البورجوازيون دماء الفقراء و قد كانت الغاية من وضع الدين و الاسس الاخلاقية حماية حقوق البورجوازيون .

و يقول البيان الشيوعى : (Communist Manifesto)

---

(1) Ibid P. 131 (2) Anti Duhring Mascaw 1954. P. 131

## دعوة الحق

ان الدستور والاخلاق والدين كلها خدعة البورجوازية ، و هي تستر وراها من اجل مطامعها .

و يقول لينين في خطاب له القاه في المؤتمر الثالث لمنظمة الشباب الشيوعي في اكتوبر سنة ١٩٢٠

إننا لا نؤمن بالاله . و نحن نعرف كل المعرفة ان ارباب الكنيسة و الاقطاعيين و البورجوازيين لا يخاطبونا باسم الاله الا اسغلالا . و محافظة على مصالحهم ، اننا نكر بشدة جميع هذه الاسس الاخلاقية التي صدرت عن طاقات وراء الطبيعة . غير الانسان و التي لا تتفق مع افكارنا الطبقية ، و نوكد ان كل هذا مكر و خداع . و هو ستار على عقول الفلاحين و العمال ، اصالح الاستعمار و الاقطاع ، و نعلن ان نظامنا لا يتبع الا ثمرة النضال البروليتارى . فبدأ جميع نظمنا الاخلاقية هو الحفاظ على الجهود الطبقية البروليتارية . (١) ،

كانت هذه هي قضية معارضى الدين ، التي يزعم بعض العلماء الجدد بآء عليها ما يمكن تلخيصه في كلمة استاذ امريكى في طب الاعضاء .

• Science has shown religion to be history, s Crueliest and wickediest hoax •

لقد اثبت العلم ان الدين كان أقسى و أسوأ خدعة في التاريخ . (٢) و اذوف ننظر في مدى صحة هذه القضية على اسس علمية في الباب الآتى ، ان شاء الله .

---

(1) Linen selected works, Moscow, 1947, Vol. 11 P. 667.

(2) Quoted by c a coulson, Science & chirstion belief P,4.

## المرأة في ظلال الاسلام

عرض و تلخيص : ظهير انوار البستوى

مرت على المرأة قبل الاسلام عصور حرمت فيها من اخص حقوقها الطبيعية . و ارهقت فيها بصنوف العسف من طغيان الرجل . و ساءت حالها في جميع الامم لاختراق بين الامم الحمجية التي لم تنزل في مهد الطفولة النوعية ، و بين الامم التي ارتقت درجات سلم الحضارة و المدنية .

كانت المرأة في الامة العربية تباع و تشتري كالبهيمة و المتاع ، و كانت تكره الزواج دون ان يعتبر برأيها و رضاها بقرين العمر و شريك الحياة . و توغم في بعض القبائل على البغاء ابتغاء غرض فان من الاموال . و تورث و لا ترث و تملك و لا تملك . و كان اكثر الذين يملكونها يحجرون عليها التصرف فيما تملكه بدون اذن الرجل ، و



## دعوة الحق

يرون أن للزوج الحق في التصرف في ما لها دونها . و كان العرب لا يرحبون بميلادها ، و ينظرون اليها على أنها مجلبة العار . و كانوا يرون أن للاب الحق في قتل ابنته بل في ودأها ( دقنها حية ) و يرى الوالد بودأها أنه قد أس من العار المتوقع أو الفقر المنتظر . و كان فيهم من يرى انه لا قصاص على الرجل في قتل المرأة و لادية . و كان غير هؤلاء يعتبرون المرأة رأس الرجس ، و منبغ ما يصيب الناس من الخطايا و الدنس . و يقولون : أليس هؤلاء الذنوة هن بنات حواء ؟ ليست حواء هي التي قتلت آدم عن امر الله . و زينت له المعصية ، و خدعته حتى وقع في الاثم . ان حواء باب الشيطان . اما يعلمن أن كلامكن حواء ؟ فائبن باب الشيطان . و اتبن الاكلات من الشجرة . و اتبن اول من سس مخالفة ناموس الله .

و قد اختلف الرجال في بعض البلاد في كون المرأة انسانا ذا نفس و روح خالدة كالرجل ام لا ؟ و في كونها تلقى الدين و تصح معها العبادة ام لا ؟ و في كونها تدخل الجنة أو الملائكوت في الآخرة ام لا ؟ فقرر احد المجامع في رومية انها حيوان نجس لا روح لها و لا خلود و لكن يجب عليها العبادة و الخدمة . و ظل هذا المبدأ ساريا متوارثا حتى قام مؤتمر في بعض الولايات الفرنسية سنة ٥٨٦ ميلادية . و اعاد النظر في بعض تلك المقررات . و بعد البحث و التمحيص خرجوا بان المرأة انسان و ليست بحيوان لكنه انسان خلق للاستخدام في مصالح الرجل .

## دعوة الحق

ذلك هو شأن المرأة حين قام محمد ﷺ برسالة الإصلاحية الكبرى  
ينفض عنها غبار القرون ؛ و يزيل عنها محنة الظلم و الكساد ، و يرفع  
شأنها . و يقرر لها مكانها الطبيعي في الحياة . و يعلن أنها و الرجل في  
الإنسانية بمنزلة سواء لا تزيد عنه و تنقص . يبلغ الرسالات التي نزل الله  
عليه من حقوق المرأة و مبادئها .

فأولا - يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة (الآية)  
و هو خطاب للناس كافة رجالا و نساء يعلن اليهم أن الله سبحانه  
خلقهم من نفس واحدة فهم في الانتساب إليها سواء . و هذه النفس  
الواحدة هي نفس آدم عليه السلام . فثبت بهذا النص ان المرأة انسان  
ليست بحيوان . و هي انسان يرث نفس الخصائص التي يرثها الرجل  
لان كلا منهما منحدر من نفس واحدة .

ثانيا - و خلق منها زوجها (الآية) اي خلق حواء من نفس آدم  
عليه السلام لا من طينة اخرى و لا من طينة غير طينته . فثبت  
بهذا ايضا بوضوح منه ، تمثل نفس خصائصه ، و تحمل عناصر الطبيعة التي  
يحملها . و بهذا رفع شأن حواء ، و محاربتها وصمة الدجس ، و سواها  
من حيث بشريتها و انسانيته بزوجها آدم (عليه السلام)

فالمرأة على هذا اخت الرجل . و الرجل أخ المرأة ، و الذكر  
شقيق الانثى و الانثى شقيق الذكر ، لانهما انحدرتا من اب واحد و أم  
واحدة . و في ذلك يقول رسول الله ﷺ : انما النساء شقائق الرجال ،  
و لهذه الاخوة مقتضيات كثيرة لا نستطيع ان نعد كلها ههنا . و لكن

## دعوة الحق

بعض منها . أن المرأة كف الرجل في إنسانيته ، ومساوية له في القدر .  
و من مقتضيات تلك الاخوة ايضا وحدة الميراث النفساني فيما  
يرث الشقيقان من خصائص الأب و الأم . و بهذا ينقطع الطريق على  
الذين يقولون : بان التاموس يقتضى أن تكون المرأة مخلوقا دنسا .  
و من شأن تلك الاخوة انبثاق عواطف المودة و الرحمة بين  
الاخوين اى بين الرجل و المرأة .

فالاسلام بهذا قد اتشلت المرأة من الهوة المظلمة الدنسة . و مسح  
رخصة العار عن جبينها الوضى ، و اقامها على وضع الحياة الى جانب  
شقيقها الرجل على اساس من تعادل القدر و تماثل الخصائص و الصفات .  
فلا اضطهاد ، و لا مجاسة ، و لا وأد ، و لا حرمان . و لا تحقير .  
و لا بيع كما تباع السلعة . و ان الاسلام قد جعل فيها اهلية للايمان  
و استعدادا للطاعة و مثوبته منذ اللحظة الاولى على قدم المساواة مع  
الرجل ، اذا امر الله سبحانه حواء . و نهاها كما امر آدم و نها . . و  
لم يوثره دونها بامر و نهى . اسكن انت و زوجك الجنة و كلا منها  
رغدا حيث شئتما و لا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظلدين ( الآية )  
فهذا يدل ان المرأة ذات اهلية خاصة لتلقى امر الله سبحانه . و استعداد  
ذاتى لعبادته و طاعته ، و انها في ذلك صنو الرجل ، اذ اتى عليها من  
التكاليف الشرعية ، و الاعباء العبادية مثل ما اتى عليه .

فاذا تعمل المرأة عملا صالحا يقبل الله عمله و يشيب عليه ويدخلها الجنة  
كما ثبت من هذا الاية (ادخلوا الجنة اتم و ازراجكم يحبرون) . \*

## الارتباط بين الاسلام و اللغة العربية

الاستاذ محمد المبارك

عضو مجمع اللغة العربية بدمشق

ان بين الاسلام و اللغة العربية صلة وثيقة و تلازما طويل الامد  
عميق الغور عبر الزمان و على مر العصور و في آفاق الارض التي وصلا  
اليها و بلغا حدودها و ليس التساؤل عن وجود هذه الصلة فذلك بديهية  
مستقرة في الازهان و لكن عن طبيعة هذه الصلة و اسبابها و جوانبها  
و تجلية لهذا الموضوع نعرضه من جوانب مختلفة و نحاول ان نبرز  
مواطن اللقاء و انواع الارتباط بين الاسلام و اللغة العربية .

اولا : الارتباط التاريخي :

اللغة العربية كما هو معلوم لغة معرفة في القدم استقلت عن

## دعوة الحق

اخواتها الساميات و تميزت منهن بخصائص و اخذت صيغا و اشكالا انفردت بها و ظهر الاسلام فكانت هي اللغة التي حملت رسالته و عبرت عن مبادئه و تعاليمه فزلت آيات القرآن الكريم بها حتى اتم الله آياته فكان القرآن الكريم الكتاب العربي المبين كما وصفه فترله سبحانه في عدد من آياته :

• انزلناه قرآنا عربيا • ١٢ - ٢ و ٢٠ - ١١٣ • اوحينا اليك قرآنا عربيا • ٤٢ - ٧ • انا جعلناه قرآنا عربيا • ٤٣ - ٣ • بلسان عربي مبين • ٢٦ - ١٩٥ و آيات اخرى هذا المعنى .

و كانت السنة اى اقوال النبي ﷺ و افعاله التي رواها الصحابة المصدر الثاني للاسلام عربية اللغة كذلك و هكذا ترافق الاسلام و اللغة العربية منذ ذلك الحين و سارا معا عبر القرون فكانت اللغة العربية معبرة عن الاسلام و حضارته و كان الاسلام متخذاً من العربية وسيلة للتعبير عن عقيدته و احكامه و استمر ذلك حتى العصر الحاضر .

ثانيا : الارتباط الجغرافي :

و لئن كان الاسلام قد عم السواد الاعظم من العرب في وقت مبكر فانه سرعان ما تجاوز الدائرة العربية الى ما هو اوسع منها فدخل بلادا و عم شعوبا ليست العربية لغتها فنشر العربية في قسم من هذه البلاد حتى اصبحت لغتها الوحيدة و ذلك كبلاد الشام و العراق و شمال افريقيا و انضافت شعوب هذه البلاد الى الدائرة العربية و ان كانت لبعضها سابقة صلة بالعروبة ثم تجاوز الاسلام هذه الدائرة الى بلاد

العجمية اللغة فدانت شعوبها بالاسلام فكانت العربية بالنسبة اليها لغة الدين الجديد المشتمل على عبادات قوام شعائرها اللغة العربية و على معاملات و احكام امما تؤخذ من مصادرها العربية في القرآن و السنة و اقوال السلف و هكذا ظهرت احداث جديدة هامة تلخصها فيما يلي :

١ — اصبحت العربية لغة الثقافة بالنسبة الى الخاصة فنشأت طبقة من علماء الدين من الاعاجم تعلموا العربية و حذقوها ثم اتسع الامر فكانت لغة الثقافة بوجه عام و لم تقتصر على الثقافة الدينية اذ اصبحت لغة الحضارة الاسلامية في جميع ميادينها و تكون على مر العصور ذلك الانتاج الضخم في ميادين الفقه و العلوم اسلامية و اللغة و الادب و الفلسفة و التصوف و التاريخ و الطب و العلوم اشترك في تكوينه ابناء البلاد التي دانت بالاسلام و التي غدت جزءا من الدولة الاسلامية و لو لم يكونوا عربا في انسابهم و لغاتهم .

٢ — اثر العربية في لغات الشعوب الاسلامية :

و في خلال هذا التمازج اللغوي و التفاعل الحضاري دخلت الفاظ عربية كثيرة في لغات تلك الامم التي دخلت في الاسلام سواء أكان من الفاظ العبادات ام كانت من الالفاظ التي ادخل الاسلام مفاهيمها الجديدة كصفات الله تعالى و المعاملات الفقهية و الاحكام القضائية و التنظيمات الادارية و السياسية و المصاهيم الاخلاقية و الدينية و شاعت هذه الالفاظ و دخلت في لغات تلك الاقوام .

٣ — اصبحت اللغة العربية مصدرا تهل منه تلك اللغات ما تحتاج

## دعوة الحق

اليه من الفاظ حضارية جديدة أما لفقدان هذه الالفاظ فيها او  
لقصورها عن توليدها او رغبة في جمال اللفظ العربي المعبر عنها .  
و هكذا دخل عن هذه الطريقتين كثير من الالفاظ العربية في  
اللغات الفارسية و التركية و الكردية و السواحلية و غيرها بنسبة كبيرة .  
٤ - و نضيف الى ذلك امرا آخر ذا شان كبير و هو شيوع  
الحرف العربي باعتباره اداة لكتابة لغات الشعوب الاسلامية فاصبحت  
الغة الفارسية و التركية و الاوردية و الجاوية ( لغة اندونيسيا و الملايو )  
و غيرها تكتب بالحروف العربية و قد وضعت للاصوات التي ليس لها  
في العربية حرف يصورها اصطلاحات خاصة كالهاء المنقطة ثلاث نقط  
لرسم حرف ال (P) في الفارسية و التركية و غيرها من الحروف التي  
ليست في العربية .

و هكذا كان سببا في انتشار الكتابة العربية او الرسم العربي في  
دائرة واسعة جدا تشمل شعوبا كثيرة مختلفة اللغات فكان بذلك حدا  
ادنى من التفاهم عن طريق الكتابة و الحروف و هذه ظاهرة اجتماعية  
لغوية ذات آثار بعيدة في تفاهم الشعوب و ثقافتها و تعاونها تشبه ما  
عد الامم الاوردية التي تستعمل الحروف اللاتينية و تشترك في عدد  
من المفردات .

و هكذا فان الاسلام كان سببا في انتشار العربية لدى نخبة عالية  
من ابناء الشعوب التي تدين بالاسلام و المنتشرة في اقطار آسيا و افريقيا  
و في انتشار عدد كبير من الالفاظ العربية في لغاتها و في استعمال

## دعوة الحق

الحرف العربى و ذلك كله يسهل تعليم اللغة العربية مع وجود الدوافع الدينية و الثقافية لتعلمها و هى فعلا تعتبر اللغة الثانية فى كثير من هذه البلاد . بل أن ثمة عددا كبيرا من المدارس و المعاهد و الجامعات تعلم باللغة العربية او تحلها فى المحل الاول بعد لغة البلاد فى كثير من البلاد الاسلامية كإيران و باكستان و اندونيسيا .

( الارتباط الفكرى و الحضارى )

ان الاسلام اذ اتخذ من العربية لغته منذ ظهوره استعمل مفرداتها للدلالة على مفاهيمه الجديدة فاكسبت كثير من الالفاظ معانى جديدة حملها الاسلام و كثيرا من ما نسى المعنى اللغوى الاصلى وبقى المعنى الجديد كلفظ الجهاد و الانفال و الزكاة و الجنة .

( لغة خالدة لمفاهيم خالدة )

و ثمة بكتة هامة لم يلتفت اليها الباحثون الالتفات الواجب و لم يولوها ما تستحق من العناية بل لعلم لم ينتهوا اليها و هانئذ عرضها بين يدى الاخصائيين و قراء العربية عامة .

ان الاسلام جاء بعقائد و مفاهيم ثابتة لا تتغير و لا ينبغي ان تغير و لكن انى لنا ذلك و اللغة تتطور و دلالة الالفاظ او معانيها فى تبدل مستمر فى جميع اللغات ؟ و هنا نجد فى اللغة العربية وحدها دون غيرها الحل لهذه المشكلة . ذلك ان من خصائص اللغة العربية ثبات الحروف الاصلية الثلاثة من كل مادة مهما يطرا على الكلمة من تبدل فى اشتقاقها و صيغتها كحروف ع ل م فان جميع الالفاظ التى اشتقت



## دعوة الحق

او يمكن ان تشتق من هذه المادة كالعلم و العلوم و العلماء و الاستعلام و المعلومات و المعالم و التعليم و الاعلام و غيرها من الالفاظ المشتقة من هذا الاصل تشتمل على جميع الحروف الثلاثة و يقابل ثبات الحروف الثلاثة ثبات المعنى الاصلى و المفهوم المشترك بين الالفاظ و هكذا تبدو خاصة بثبات الاصول فى صورتها اللفظية و دلالتها المعنوية و هذه الخاصة هى التى يتطلبها الاسلام لاماكان تثبيت المفاهيم التى يريد تثبيتها فى مبادئه و احكامه مع بقاءها و استمرارها فى اللغة الشائعة المستعملة عند ابناءها . و ان تحدث فجوة واسعة بين الاصل اللغوى المستعمل و ما انتهى اليه فى صورته و معناه و هكذا يبقى ابناء العربية على صلة و ثقة و فهم صحيح للنص القديم مهما يطل العهد به . و اما اللغات الاخرى فان الالفاظ فيها يعترىها الندل و التحول فى صورتها حتى تتغير حروفها و اصواتها فلا تكاد تعرف اصلها و فى دلالاتها المعنوية كذلك و بهذه الصورة يصبح بين الفاظ النص القديم و ما انتهت اليه هذه الالفاظ فى تطورهما بون كبير يؤدى اما الى جهل المعنى القديم او الى الوقوع فى خطأ جسيم يحمل اللفظ القديم على اللفظ الحديث او المعنى الجديد .

فالفاظ الحق و المدعى و القضاء و الحكم و اليمين و البيعة و الشاهد و الرهن و الاجل و العقد و الشرط و الخصم و غيرها كذلك من الفاظ العقائد و العبادات ثابتة المعنى و لا تزال مستعملة و مفهومة من الناس الى يومنا هذا .

## دعوة الحق

### ( مصطلحات جديدة : )

و قد ظهرت بعد الاسلام مصطلحات لغوية في ميادين الفقه و الكلام و التصوف و الفلسفة و المنطق و السياسة و الادارة و اصبحت جزءا من الثقافة الاسلامية و ثبت الكثير منها في المعاجم اللغوية او على الاقل في اللغة العربية التي يستعملها الادباء و الكتاب و ربما دخلت لغات الشعوب الاسلامية باعتبارها مصطلحات اسلامية باللغة العربية كهذه الالفاظ :

( العقد الفاسد ، المساقاة ، الذات و الصفات ، و الفناء و وحدة الشهود و المرض و الجوهر و الدور و التسلسل و امثالها ) .

### ( القرآن الكريم )

و قد كان القرآن العظيم عاملا قويا في كل ما تقدم لان المسلمين اجمعوا على ان القرآن بنصه العربي المنزل المحفوظ حتى يومنا هذا هو وحده القرآن و ان ترجمته الى اى لغة اخرى لا تسمى قرآنا ، ليس لها احكامه فلا تكون مصدرا للاستنباط و لا يتعبد بها بل لا يجوز ترجمته و لكن ترجمة معانيه بحيث تعتبر الترجمة تفسيراً له باللغة الاحنية و بناء على هذا الاساس حرص المسلمون على تعلم القرآن بنصه العربي حفظا او حفظا و فهما و بقدر الطاقة و اكثرؤا من تلاوته تعبدا بحروفه العربية التي اضطروا الى تعلمها فكان ذلك عاملا هاما و في تقوية هذه الصلة بين الاسلام و اللغة العربية و في انتاج النتائج الكثيرة التي بناها فيما سبق من كلامنا .

## دعوة الخلق

و من اجل هذا ايضا كان من مداخل الشعوية و طرائقهم ابعادا  
الناس عن الفصحى لاخلال العامة مكانها و العناية لترك الحروف  
العربية و الكتابة العربية و السعى لالغاء النحو العربي و افساد ملكة  
اللغة و ذلك كله يؤدى طبعاً الى ابعاد الناس عن الفصحى و الى تفرقهم  
امما مختلفة و الى تهديم هذا الجسر العظيم الذى يصل بينهم و معهم  
الشعوب التى دانت بالاسلام و قرأت القرآن و تعلمته و تعلمت الحرف  
العربى بل اتخذته اداة للفتها .

و هذه الدراسة يبدو لنا الطريقان : طريق التشتت و التطفل على  
الغير و طريق الوحدة و ثبات الذات و التحرر و ذلك هو طريق  
الحرف العربى و اللغة الفصحى و القرآن العظيم المنزل بلسان عربى  
مبين .

★ ★ فذلك . وجز لظرة الاسلام الى المرأة و بيان اهليتها للايمان  
و العبادة و احوال مسئوليتها بين يدى الله عن كل تصرفها . و اما اهليتها  
لما عدا ذلك من شؤون البيت و المال و المجتمع و نحو ذلك فقد فصله  
الاسلام فى سداد و احكام على نحو لم يصل اليه دين من الاديان و  
لا شريعة من الشرائع .

طُبعت بالمطبعة الكوش

سكرائى ميرو اعظم كوه (الهند)

قام بالطبع و النشر وحيد الزمان الكبير انوى من دار العلوم بديوبند

تحت اشراف صاحب الفضيلة الشيخ مولانا محمد طيب رئيس الجامعة

مجلة



# دعوة الحق

مجلة اسلامية تصدر عن دار العلوم بديو بند كل ثلاثة اشهر

رئيس التحرير المسؤول

وحيد الزمان فكرياوى

المدرس بدار العلوم بديو بند

ثمان العدد الواحد

رويتان

الاشتراك السنوى

العدد الثالث - المجلد الثامن

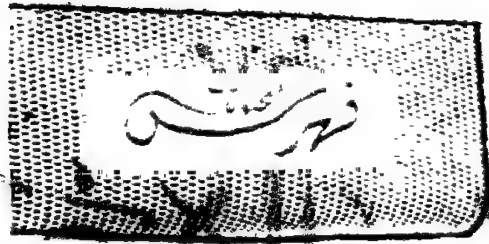
في الهند : تسع رويات

جمادى الاخرى سنة ١٣٩٢ هـ

في الخارج : ما يعادلها عندا اجرة البريد

اغسطس سنة ١٩٧٢ء

للمدارس الاسلامية : سبع رويات



- صفحہ
- ۱ - عقیدہ و عمل ۳
- ۲ - العناصر الکوئیة و خصائص الروح ۷
- ۳ - الاستعاذة من شر الوسواس الخناس ۱۷
- ۴ - من یور الى ظلام ۲۱
- ۵ - الاسلام و ادب الحديث فی المجالس ۲۹
- ۶ - نظره على الغزوات الالامیة ۳۵
- ۷ - روائع الحكم ۴۰
- ۸ - الصحاح الجلیل عند الرحمن بن عوف ۴۳
- ۹ - بین ضیف و فتاه شاعرة ۴۹
- ۱۰ - کارثة وفاة الشیخ الاستاذ فخر الدین احمد رحمه الله ۵۸
- ۱۱ - اخبار عن دار العلوم ۶۰

یرسل الاشتراك السنوی ۹ روپیات فی پاکستان الی العنوان التالی :

الحاج شوکت علی ، یوپی سوڈا فکٹری - ٹاہر روڈ - لاہور

ملاحظہ : یرسل الاصل بعد تحویل المبلغ علی البرید

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## عقيدة و عمل

ان الذي اعلن ايمانه بالله التزم على نفسه جميع ما تقتضى كلمة الايمان  
فهو اقرار باللسان وتصديق بالجنان ، والتصديق بالجنان يقتضى العمل بموجبه  
فان العمل كترجمان للعقيدة ومظهر صحيح لها . و من غير عمل بما المرء  
تقتضيه العقيدة يكون تدينه مجهولا ، ولا يعتد به مستجيبا لله ، ان المتدين  
بعقيدته دون عمله يكون متناقضا مع نفسه . اذ كيف يكون مصدقا بقلبه  
و متخلفا عن العمل بمقتضى ايمانه ثم يكون على الايمان المنشور .

ان القرآن يذكر الايمان في عشرات من آياته ولا يذكره الا مقرونا  
بالعمل الصالح - و القصد من العمل الصالح : كل عبادة ، و كل جهاد  
في الدنيا يكون وسيلة الى الخير .

و القرآن الكريم في كل مقام يذكر فيه الايمان و العمل يقرنها  
بذكر الجزاء الحسن . و يؤكد وعده وبشراه لهؤلاء المؤمنين العاملين . كما  
يذكرنا بتفاوت الدرجات في الجزاء ، تبعا لتفاوت مراتب الاعمال :  
كثرة و قلة و اتقاناً . و غير اتقان . و اخلاصا ، و غير اخلاص

## دعوة الحق

و ان عناية القرآن بذكر الايمان مقرونا بالعمل لتدل في يقين على ان بينهما ارتباطا ذاتيا في نظام التشريع .  
و العقيدة من غير عمل ككنز مدفون لا يعرف سبيله ، و لا اثر له خارجا فهو اشبه بالمعدوم ، حتى يكون له مظهر وجودي كما يريد الله .  
ان من المسلمين في عددهم الغالب اليوم يكتفون بمجرد العقيدة كاسهم في غنى بعد ذلك عن كل التزام و عمل ، و اما هم متناقضون في ذلك يعلنون بلسانهم الايمان بالله و التدين بدين الاسلام و اما اعمالهم فهي لا تتوافق مع اعلانهم بل هناك تناقض ، يظهر من سلوكهم في جميع شعب الحياة انه لا ايمان لهم بالله و لا اعتماد عليه ، يستوحون في شئوهم كل شئ سوى الله و رسوله ، و يسترشدون به في اصلاح احوالهم كانه هو المنقذ . فهل تكون حياتهم الا خداعا لانفسهم و مهزلة مستقبحة في نظر الآخرين ؟ اليس هذا غدرا بالعهد الذي التزمناه على انفسنا بقولنا آمنا بالله ، و هل يكون الغدر باية صورة كان معفوا عنه ؟

ان البلد العربي وطن اسلامي عريق ، و مهد للثقافات الاسلامية انبثق منه نور الاسلام و اشرفت شمس على الآفاق و لكنه اصح شيأ غير ما كان لقد آن له ان يتمثل فيه من جديد الطابع العربي المصقول في لغته و تقاليده ، و في وفائه و نجده ، و في كل ما يتصل باسلاميته و عرويته الخالصة من شوائب الدخل .

فاذا كان الاستعمار قد لوث تلك الخصائص بزيفه ، و انتقص

## دعوة الحق

منها باباطيله ، و اجتذب نفرا منا الى ناحيته و اباحيته ، فقد آن للوطن العربي الاسلامى ان ينبذ آثار الاستعمار كما نبذ سياسته ، وان يتبدى من جديد للعالم فى روائه العربى الاسلامى . و ان يهر العالم كله بانسلاخه من تلك المهازل التى لا تلائم ريشته ، و لا تفصل بمقاماته ، و لا تتشى مع وجهته فيما هو بسيله من استئناف حياته الماجدة .

من واجب رجال اللد العربى الذين منعمهم الله زمام سيادته و قيادة شعبه ان يستخلصوا قلوب كل شئ وطهم و شعبهم من سطوة الاحاد . و الاعيب الزنادقة ، و ان يحطموا دعاة الميوعة و اعوان الفساد . لينوا هذا الوطن بناء جديدا على اسس عربية اسلامية بحثة مثالية للعالم كله فيقام له وزن و يحسب لهم حساب ، و تكون كلمتهم مسموعة و هاتهم مرموقة و الاسلام يعلوا و لا يعلى عليه و كذا المسلم بمعنى الكلمة يعلوا و لا يعلى عليه . ( ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا . و لا تجعلنا فتنة للقرم الظالمين و نجنا برحمتك من القوم الكافرين )





## دعوة الحق

إن الملوك لها سورة كسورة الشراب : فالملوك لا تفيق  
من السورة إلا بمواظظ العلماء و ادب الحكماء . و الواجب  
على الملوك أن يتعظوا بمواعظ العلماء . و الواجب على  
العلماء تقويم الملوك بالسنتها . و تأديبها بحكمتها . و اظهار  
الحجة اليه اللازمة لهم لير تدعوا عما هم عليه من الاعوجاج  
و الخروج عن العدل .

أربعة لا ينبغي أن تكون في الملوك الغضب فانه  
اجدر الاشياء مقتا ؛ و البخل فان صاحبه ليس بمعذور مع  
ذات يده ؛ و الكذت فانه ليس لاحد أن يجاوره ؛ و العنق  
في المحاوره فان السفه ليس من شأنها .

و يجب على العاقل أن يصدق بالقضاء و القدر ، و  
يأخذ بالحزم ، و يجب للناس ما يجب لنفسه ، و لا يلتمس  
صلاح نفسه بفساد غيره .

## العناصر الكونية و خصائص الروح

فضيلة الاستاذ بهي الحولى

روى ابو موسى الاشعري عن رسول الله ﷺ أنه قال : إن الله عز و جل خالق آدم من قبضة قبضها من جميع الارض ، فجاء بنو آدم على قدر الارض . فجاء منهم الاحمر و الاسود و بين ذلك ، و السهل و الحزن ، و الطيب و الخبيث ، قال الترمذى هذا حديث حسن صحيح . فرسول الله ﷺ يشير بهذا الكلام الدقيق العميق إلى إن طبيعة الطينة التى خلق منها المرء تضرب فى كيانه حتى تظهر فيها يعرف به من صفات حسنة او رديئة .

ففى الارض ما هو سهل منبسط تطيب النفس لرؤيته ، و تشرح

## دعوة الحق

لمزاولة السير في رحابه فن كان في طيته حظ من ذلك السهل سرت تلك الخصوصية إلى مزاجه النفس ، و ظهرت السهولة و السهاحة في خلقه وأسلوب معاملته .

و لنا بصدد إيراد ما نذب إليه رسول الله ﷺ من سباحة الخلق وسهولة النفس و لين الجانب ، بل بصدد تحليل المشابه الواضحة بين خصائص نفس المرء و خصائص الطينة التي خلق منها . فإن رسول الله ﷺ إنما اورد هذا الحديث ليفتح لنا باب هذا التحليل ، ول يدل على الرابطة الرمزية أو المعنوية بين أوصاف الجبل البشرية و الطينة التي خلقت منها .

فكما أن من الارض ما هو سهل بطبيعته . و ما هو حزن بطبيعته . فان من النفوس — تبعاً لذلك — ما هو سهل بطبيعته ، و ما هو حزن بطبيعته و الحزن هو الارض الوعرة الغليظة التي يشق فيها السير لما فيها من صخور و احجار و عقبات - - - و لا شك أن العلاقة واضحة بين حال تلك الارض و حال ما يقابلها من نفوس خشنة غليظة ، يعاني منها الناس ألواناً من شراسة الطبع و سوء المعاملة . و ما يقال عن السهل و الحزن يقال عن الطيب و الخبيث .

و في هذا الحديث النبوي الكريم إشارة إلى أن الخلق الحسن أو الفحيح قد يكون طبيعة في معدن المرء ، لا منحدرًا اليه عن وراثة . و لا مجلوباً له بكسب أو مجاهدة .

فكما يكون المكان سهلاً و لا فضل له في سهولته ، أو حزناً

## دعوة الحق

و لا بد له في تلك الحزونة ، نرى من الناس معادن طيبة تثمر الصنيع الحسن دون أن يكون لأصحابها فضل فيه ، و معادن خيثة ترسل الشر على سجيئتها عفوا بلا تكلف : « و البلد الطيب يخرج نباته بأذن ربه ، و الذي خبث لا يخرج إلا نكدا » . و في هذا المعنى يقول رسول الله ﷺ : « الناس معدن كمعادن الذهب و الفضة : خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام إذا فقهوا » .

و هذا مبحث من مباحث علم النفس نعرض له - في هذا المقام - من حيث نظر الاسلام إليه و حكمه على صاحبه . . . فالاسلام الخفيف لايسوى بين من يأتي الخير و له نية فيه تنظر إلى وجهه الله ، و بين من يفعله و لا نية له و لا فقه في شئ ؛ فأولئك الذين ينطوون على معادن طيبة و طباع سمحة . لا يكتب لهم اجر ما يفعلون من خير إلا اذا كانت لهم بصائر مشرقة و فقه مستهد من معرفة الله ، و الا فكيف يكتب الله اجرا لامرئ لم يرفع اليه عمله . و كيف يشب على عمل لم يفكر صاحبه في ثوابه ؟

فالخير في الاسلام ليس خيرا اذا ابتغى به وجهه الله . و العنصر الطيب ليس طيبا الا اذا استنار بمعرفة عز و جل ، و هذا معنى قوله عليه الصلوة والسلام : « خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا » . و لاشك ان هذا مذهب جليل في تقدير الرجال و الاعمال : يصحح الاوضاع ، و يعرف لكل ذي قدرة قدره ، و يسمو بالمجتمع الى مستوى رفيع من الكمال ؛ اذ يجعل الاقوال و الاعمال جميعا منوطة

## ندوة الحق

بغاية واحدة و مثل اعلى هو الله وحده سبحانه ... قالت عائشة رضي الله عنها : يا رسول الله : ان عبد الله بن جدعان كان يطعم الطعام — في الجاهلية — و يفعل كيت و كيت من المعروف ، ا ينفعه ذلك عند الله ؟ قال : لا ؛ لا ؛ لم يقل يوماً : رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين .

فلا بد من النية ؛ و لا بد من فقه المثل الا على ؛ و لا بد من الارادة ؛ و كل ذلك ليس من خصائص الطين . و لا يستطيع التراب أن يمد المرء بخلجة واحدة منه .

و لا نريد أن نسترسل في هذا المقام الى ما هو أبعد من ذلك ؛ فان الغرض هو توضيح ما بين طبيعة الارض وطبيعة البشر من صلات حسية و معنوية ، أو أن نوز تلك الوحدة التي تجمعها في اصل حسي واحدة ، و تنظمها في صفات معنوية متشابهة .

و مما يستحق الذكر . و يستأهل التحليل و النظر الخاص أن الله سبحانه و وصف طينة الانسان بأنها صلصال من حمأ مسنون في قوا عز و جل . و اذ قال ربك للملائكة اني خالق بشراً من صلصال من حمأ مسنون ، (١)

فالحمأ المسنون هو الطين الاسود الذي تغيرت رائحته بالنتن فاذا استمد مزاج الانسان من خصائص ذلك الطين فاذا عساه ان يستمد ان الانسانية اليوم تتمرغ في احوال الحمأ المسنون ؛ فاذا انبثت السيرة الخاصة للـ ، او السيرة العامة لكثرة اناس طالعت ما يزكم الانوف

## دعوة الحق

من فتن الريح ، و راعك ما يرضاه الشخص لنفسه من سفالة و دنس .  
و كم يسمع الناس من قصص في هذا الشأن فتقبض نفوسهم و  
تقشعر جلودهم و يعردهم من الاشتزاز ما لا يعروهم حينما يرون جيفة  
متنة —

فالغدر و الكذب و الخيانة و النفاق و النميمة و الوشاية و الرشوة  
ذلك و نحوه له قصصه الفاصحة التي يغنيها عن ذكرها مالمدي القارى من  
امثلها الكثيرة .

ذلك بعض ما يقال ان ربح ذلك الحماة ؛ اما سواد لونه فلعل مظهره  
في الانسان ظلة الطبع . و كدرة النفس و خلوها من الوضوح و الصراحة  
و إثارها الاساليب الملتوية والوسائل تخفى غير ما يظهر . . .

و مابرح ظلام العين و القلب علة العثار و الضلال ؛ و مابرح  
نور البصر و البصيرة سبب الهداية و الطمانينة ، و لأمر ما كان من مهمة  
الرسول لإخراج الناس من الظلمات الى النور : ظلمات الطبع و كدرة الحماة  
في الجبلية البشرية ، الى نور الله الذي جعل سره فطرة في كل آدمي .

فانسواد الحسى في الطينة يقا بله السواد المعنوى في الطبع وكان من  
فضله سبحانه انه لم يكل المدرء الى ظلمته الجبلية يجعل له من الروح التي  
نقحها فيه نورا يستضي به في عالم المعنويات كما تستضي العين بنور الشمس  
في عالم المحسّات ؛ و كثيرا ما نرى آيات القرآن الكريم حين تتحدث  
عن الظلمات والنور تتضمن الاشارة الى الظلة الحسية و المعنوية . و تنبه  
الى المقابلة بين النور في الباطن و النور في الظاهر ، والله سبحانه يقول :

## دعوى الحق

والحمد لله الذى خلق السموات والارض ، وجعل الظلمات والنور ، ثم الذين كفروا بربهم يعدلون . هو الذى خلقكم من طين ثم قضى أجلا أجل مسمى عنده ثم أنتم قمرون (١) ، فاذا لاجظت في هذا القول الكريم صنفى الظلمات وصنفى النور انكشف لك وجه جديد من وجوه المعانى حين المقابلة بين خلق السموات ، وخلق الارض ، و بان لك سر من حكمة ختام الآمة بقوله عز شاهه : ثم الذين كفوا بربهم يعدلون ، ومن خلال ذلك يتسع أفق الامة امام بصيرتك و يعذت وقعها في نفسك و ترى فيها ما لم تكن ترى -

ذلك بعض شأن الظلمة التى يرثها طبع المرء من سواد طينة الحمأ المسنون نكتفى به لنعرض للصلصال و ما يرثه من معانيه . فالصلصال مأخوذ من الصلصلة و هى الصوت . . . و اما الصلصال هو المتخذ من الطين الجاف الذى لم تنضجه النار فاذا نقر بالاصبع سمعت له صلصلة . . . لا يكون هذا الاناء صلبا متماسكا كإناء الفخار أو الخزف الذى انضجته النار حتى جعلته صالحا لكثير من أنواع الاستعمال .

و الانسان على هذا الاعتبار ليس سوى إناء متخذ من صلصال هذا الحمأ . فاذا ظهرت عليه صفات طينته فهو فارغ أجوف ضعيف تافه لا يتماسك لمهمات الامور ، و مثله فى الناس كثير من أولئك الذين يشبهون الطبل الأجوف بالادعاء العريض و الجمعية الفارغة يقولون ما لا يفعلون و يحبون ان يحمدا ما لم يفعلوا . . . و حسبك بمجتمع

---

(١) الانعام - ٣١

## دعوة الحق

تفاحة أن ينو. كاهل افراده بحمل المتكلم ، فلا يكون حظهم منها الا شقيقة اللسان و ثرثرة الجبان و سوفقة الادعياء الذين لا يقيمون الله سنة في قول و عمل .

و هذا مبحث عميق خطير واسع الافاق ؛ و انكنا بجهنم منه بما تقدم و نكتفي بان نقرر أن جلة الانسان الحيوانية سلبية محضة من حيث قدرتها على الامداد بالمضائل . و ان لا سبيل للانسان الى هذه الفضائل الا ان يمدده الله بمدد غير ارضي ، و يمنحه من لدنه منحة علوية - - - بشأن تلك الجيلة شأن الارض الميتة الهامدة التي لا تنفع منها و لا غناء لها ، الا اذا انزل الله عليها الماء فتهتز و ترو و تؤتي اكلها كل حين باذن ربها .

## خصائص الروح

و قد منحنا الله هذا الفضل ، و نفخ فينا من روحه ، فكان للانسان الى جانب بشريته روحية يعود عليه بكل خصائص الحياة . و لا بأس هنا ان نعيد ما قررناه سابقا من ان الحياة التي نتكلم عنها ليست كالحياة التي يحياها البدن ؛ و انما هي حياة معنوية يحيا بها في الانسان كائن روحي لا يرى بالعين . و لا يلمس باليد ، و لا يحاذ في مكان ؛ فهو كالفكرة في ذهن المفكر . و كالحاطر في صدر الملهم ؛ كالثقة في نفس المؤمن ، لا سبيل للحس الى ادراك شئ منها مع انها



## دعوة الحق

كل شئ في حياة صاحبا : فهي التي تصنع له تاريخه ، وترسم له خطوط  
منهاجه ، و قد يكون لها الفضل في تحويل حياته من حال إلى حال .  
ذلك الكائن الروحي ، او ذلك السر الغيبي الذي يحل في المرء .  
فيه له حياة فوق حياة البدن هو ثمرة قوله سبحانه ، و نفخت فيه  
من روحي ،

• • •

و هذا الذي قررنا يصل بنا إلى أن الله سبحانه حين يذكر في القرآن الكريم  
أنه ينزل الماء على الارض الميتة فيحييها و تنبت من كل زرع بهيج  
لا يريد إرشادنا إلى دقائق قدرته و حكمته فقط ، و لا لإيراد البرهان على  
امكان البعث فحسب . بل يريد إلى جانب ذلك تنبيه المؤمن إلى وجوب  
احياء قلبه أو أرض بشريته بمخصائص الروح التي بثها في فطرتنا و انزلها  
علينا في كتابه ، و منه قوله جل ثناؤه : « ألم يأن للذين آمنوا أن  
تخضع قلوبهم لذكر الله و ما نزل من الحق ، و لا يكونوا كالذين أوتوا  
الكتاب من قبل فطال عليهم الامد فقست قلوبهم لذكر الله و ما نزل  
من الحق ، و كثير منهم فاسقون ، اعلبوا أن الله يحيي الارض بعد  
موتها قد بينا لكم الآيات لعلكم تعقلون (١) » ،

و المؤمن المخاطب بقصة آدم عليه السلام يرى — على ضوء ما قدما  
أنه مطالب بالانبعاث إلى فضائل الحق و الهوض الى اسباب الحياة -  
يرى أن عليه أن يحيي نفسه بما سلك الله في فطرته من ينابيع الحياة .  
و أن يستنبت في بشريته كيما من صفات الحق ، و فضائل الخير

(١) الحديد - ١٦

## دعوة الحق

و نور الهداية فمن هدى الى ذلك و اعين اليه فهو البشر الحى ، و معنى للحيلة التى ينوء بها القرآن الا هذا - اما من استغنى و أصم اذ و مركبهم الانعام فهو الميت ، و ان يجلته دفاتر الاحياء فى ء الاحياء - وليس لموت النفوس معنى الا هذا حين يرد فى مثل قوله تعالى . أو من كان ميتا فاحييناه و جعلنا له موراء يمشی به فى اللس كمن مث فى الظلمات ليس بخارج منها كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون ، (١) و لقد هدى الصحابة رضوان الله عليهم الى احياء قلوبهم و استنبات . شاء الله من الفضائل فى ارض بشرتهم ، و كان مددهم فى ذلك كتاب الله و سنة رسوله و ما فى الفطرة من سر الحياة و الاستجابة و لقاب وصف الله ذلك مهم ، و ضرب المثل له فى التوراة و الانجيل : « كزرع اخرج شطأه فأزره فاستغلظ فاستوى على سوقه » ، (٢) .

و لكل زرع ثمر فما ثمر هذا الزرع الذى نحياه و يحيا فينا ؟ ثمره الشجاعة فى الحق ايما كان و المجاهدة للباطل و اهله حيث وجدوا اى ان الغاية التى يحج ان ينتهى اليها جهد المومن من تربية نفسه ان يستنبت فيها الجندى المجاهد الذى تملأ الشجاعة كل اقطاره ، و لقرأ معنا قوله سبحانه فى ثمر هذا الزرع المبارك : « كزرع اخرج شطأه فأزره ، فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار » . فل يبلغ المومن ان يغيظ الكفر و يوقع به الا اذا استوفى كل خصائص المجاهدة و الشجاعة ؟ .

(٢) الفتح - ٢٩

(١) الانعام - ١٢٢

## دعوة الحق

و لعل مما تطيب له نفسك و يؤنسك في هذا المقام ان تقرأ عكس ذلك في اوصاف اولئك الفارغين الذين حرموا نفوسهم ان تحيا بالحق : فكانت شبا مبتالا همة به ولا نهضة : و كانهم خشب مسندة يحسبون كل صيحة عليهم ، و ليس ابلغ في وصف الجبن و تفاهة صاحبه من ذلك الملع الذي يصور له انه مقصود بالشر من كل صيحة و كانت صيحة الراعى بغنمه أو الطفل بامه .

فاذا كانت خصائص الجندية و المجاهدة هي الثمرة التي ينتهي اليها نضج الحياة في كيان الانسان فان لهذا الزرع الزكي فضائل اخرى و ثمارا تنضج وجه المجتمع ؛ و أقرأ قوله تعالى في مناقب اولئك الذين شبهوا بالزراع ، و محمد رسول الله و الذين معه اشداء على الكفار رحماء بينهم تراحم ركبا يحمدوا ببغدادا يبتغون فضلا من الله و رضوانا سيماهم في وجوههم من اثر السجود ؛ ذلك مثلهم في التوراة و مثلهم في الانجيل كزرع اخرج شطأه الخ ، (١) و لا نحسب اننا بعدنا قيد شعره عن النظر في خصائص ما جبلنا عليه سبحانه من ناحيتي الطين و سر الروح ، فاجاءت القصة الا لنظر في نفوسنا هذا النظر ، و نستويها على مثال ما عرض علينا من حال اصحاب محمد ﷺ و الله نسأل ان يوفقنا في ذلك الى ما يرضيه .

---

(١) الفتح - ٢٩

## الاستعاذة من شر الوسواس الخناس

( الشيخ محمد محي الدين عبد الحميد )

« قل اعوذ برب الناس ملك الناس اله الناس من شر الوسواس  
الخناس الذى يوسوس فى صدور الناس من الجنة و الناس ،  
قد اختلف العلماء فى عدد آى هذه السوره ، و فى مكان نزولها ؛  
فاما الاول فقال قوم آياتها سبع ، و قال آخرون : آياتها ست ، و  
اما الثانى فان الخلاف فى مكان نزولها هو نفس الخلاف فى سورة الفلق  
لان الاتفاق على اسمها نزلتا معا على الترتيب بينهما كما فى المصحف .  
قوله سبحانه : « قل اعوذ برب الناس ملك الناس اله الناس ،  
اعوذ به : اى الجأ اليه و استعين به و استمد منه العون ، و الرب :  
الذى قام بتدبير امرك و اصلاح حالك و الربوبية من اوائل نعم الله تعالى  
على عباده و لذلك بدأ بها و تلى بذكر المالك لانه انما يدرك ذلك بعد

## دعوة الحق

ان يصير عاقلا مدركا ، و ختم بذكر الالوهية لان الانسان بعد ان يدرك  
و يتعقل يعلم بالاستدلال انه عبد مملوك لربه الذى انشأه و صوره و حفظه  
فى جميع ادوار حياته و من ثمة يدرك ان الذى فعل به ذلك كله  
مستوجب للخضوع لقهره و عزته مستحق لعبادته . و اما خص هذه  
الصفات بالاضافة الى الناس مع ان الله رب كل شئ و ملك كل شئ  
و اله كل شئ لان الناس هم الذين اخطأوا فى صفاته ، و ارتكبوا فيها  
طريق الشطط و ضلوا فيهما الصراط السوى ، و جهلوا حقيقة معانيها ، و  
ذلك لانهم جعلوا لهم اربابا ينسون اليهم بعض النعم ، و يضرعون اليهم فى  
استدار بعض النعم و انظر الى قوله تعالى : « اتخذوا احبارهم و رهبانهم  
اربابا من دون الله و المسيح بن مريم . و ما امرؤ الا ليعبدوا الها واحدا  
لا اله الا هو ، سبحانه عما يشركون » ثم انظر الى قوله جل ذكره : « قل  
يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا و بينكم الا نعبد الا الله ولا  
نشرك به شيئا و لا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله . فان تولوا  
فقلوا اشهدوا بانا مسلمون » ثم انظر الى قوله تعالت كلمته « ما كان  
لبشر ان يوتيه الله الكتاب و الحكم و النبوة ثم يقول للناس كونوا عبادا  
لى من دون الناس ، و لكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب و  
بما كنتم تدرسون ، و لا يامركم ان تتخذوا الملائكة و النبيين اربابا ،  
ايامركم بالكفر بعد اذ انتم مسلمون » تدرك كيف ان الناس اتخذوا بعض  
الخلائق اربابا من دون الله وكيف كان ذلك مخائفا لما امرهم الله به ، و  
كيف ان هذا يخرج بهم عن الحدود التى رسمها الله لهم و بين لهم ان

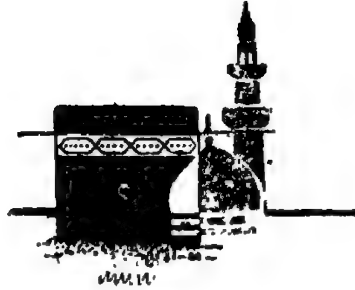
## دعوة الحق

مخالفتها تخرج بهم عن الدين الذى ارتضاه لهم ؛ و الناس قد تخيلوا لهم ملوكا روحانيين ظنوا انهم هم الذين يدبرون حركاتهم و يرسمون لهم حدود اعمالهم ، و آثروا رضا هولاء ، و ساروا خلفهم لا بمخالفون لهم رأيا و لا يترسمون غير ما يرسمونه لهم من الطرق ؛ فكلوا آلهتهم و ان لم يخلفوا عليهم هذا الاسم . فاراد الله تعالى بإضافته هذه الصفات الى الناس ان يوبخ هولاء الذين حادوا عن الطريق المستقيم باثبات ان رب الناس و ملك الناس و اله الناس هو الذى لا اله الا هو الحى القيوم الذى فلق الحبة و برأ النسمة .

و قوله سبحانه : « من شر الوسواس الخناس ، الوسواس : اسم للوسوسة . و المصدر الوسواس بالكسر ، و المراد به ههنا الوصف ؛ فاما ان يكون من باب اطلاق اسم المصدر على الفاعل ، و اما ان يقال : هو وصف الثرثار و الخناس : صيغة مبالغة من الخنوس ، و هو الرجوع و التأخر ، و المراد الذى يلقى فى نفس الانسان احاديث السوء و قد وصفه سبحانه بقوله : (الذى يوسوس فى صدور الناس من الجنة و الناس) و قوله سبحانه : من الجنة و الناس بيان للوسواس الخناس ، و كانه سبحانه يقول : « ان الوسواس الخناس قد يكون من الجنة و يكون من الناس كما ورد قوله سبحانه « شياطين الجن و الانس ، و كما ان شيطان الجن قد يوسوس تارة و يخنس اخرى فشيطان الانس قد يكون كذلك . و ذلك لانه يريك نفسه ناصحا شفوقا فاذا زجرته خنس و ترك هذه الوسوسة و اذا اصغيت الى كلامه بالغ فيه و استمر ؛

## دعوة الحق

قال الاستاذ فالمرسوسون قسمان . قسم الجنة وهم الخلق المستترون الذين لا نعرفهم و اما نجد في انفسنا اثرا ينسب اليهم و لكل واحد من الناس شيطان . و هي قوة نازعة الى الشر يحدث منها في نفسه خواطر السوء ، و اما جعل الوسوسة في الصدور على ما عهد في كلام العرب من ان الخواطر في القلب ، و القلب مما حواه الصدر عندهم و كثيرا ما يقال : ان الشك يحوك في صدره . و ما الشك الا في نفسه و عقله . و افاعيل العقل في المنخ و ان كان يظهر لها اثر في حركات الدم و ضربات القلب و ضيق الصدر و انبساطه ؟



## من نور الى ظلام

الاستاذ محمد ابو بكر العاربي المدرس المدرسة الدينة لعاربور

( الحضارة الغربية لا تمنحكم الا افلاسا في العقيدة والدين )

من المأساة الاليمية التي تصدع بها القلوب و تعطر بها الاكباد  
و نبكى لها العيون . ما نشأ في العالم الاسلامي كله من ركون زائد ، و  
ركوح شديد . و زحف حثيث و ميلان كبير الى الحضارة الغربية راقعة  
اللون و المظهر ، خلاصة الشكل و الصورة بادية الجمال و الزهاء ، جامعة  
المغائن و الزيت ، انيقة الزى و الريش . و حسبت الامة الاسلامية  
لهذه الحضارة كل حساب ، و قد ستها كل تقديس . و انتنت مظاهرها  
المزخرفة المموهة و شكلها الظاهر الانيق ، و ريقها و لماعها الكاذب .  
مطبقة اعينها عما فيها من المحزبات و المبكيات ، و من المآسى و الويلات  
و من الاسقام و العلل ، و الهجوم على العقيدة و الايمان ، و الثرة على  
العدل و الاحسان ، و ما فيها من الجور و الطغيان . و هنالك المحرمات



## دعوة الحق

و قتل الكرامات و السلب و النهب . و الاستخدام و الاستعمار . و الانحراف عن الحق و الانصاف ، و العبث بالقيم العليا و المثل السامية و الالتزامات الانسانية (١) . و اخذ المسلمون يحاكون هذه الحضارة المعتلة السقيمة بكل اعتزاز و افتخار في اتجاهاتهم و افكارهم و عواثمهم و تقاليدهم ، في سيرهم و سلوكهم و عاداتهم و اخلاقهم و في احاديثهم ، و تحياتهم ، و حسبوا هذه المحاكاة و التقليد الاعمى اكبر معراجهم للنهضة و التقدم ، و ظنوا هذه العبودية الفكرية حرية و انطلاقا . و تنورا و تحمدا و نفرا و سعادة ، على حساب الدين و الايمان و العقيدة و المبادئ و على حسب شخصيتهم الاسلامية و الغيرة الدينية و الانفة العربية ، و على حساب مجدهم و شرفهم و عزمهم و غرهم . يستبدلون الذى هو ادى بالذى هو خير .

انهم حاكوا هذه الحضارة و قدظنوا انها تفيض عليهم الخيرات و السعادات ، و توليهم العناء الالاء و تسعو حياتهم و توفر لهم المرافق و اللزائذ ، و تطيب العشرة و المعاش و قد تعاملوا عن شرها و بلائها و محنها و نكباتها . و كفرها و جحودها و ابائها و انكارها لحكم الله الواحد القهار الغالب على امر السماء و الارض الذى تجرى فيهما كلمته و حكمه و كلمة الله هي العليا و الحكم لله الواحد القهار .

و ان من له المصام بهذه الحضارة ، و يعرف تاريخها و تطوراتها المختلفة الكثيرة يعرف ان قوامها الايمان بالمادة و الماديات و السكفر

---

(١) عرف تاريخ هذه الحضارة يصدق هذه الزايا و الخصائص

## دعوة الحق

بالله و الديانات ، فان الحضارة الغربية لا تؤمن بوجود غائب عن  
الاعين و الابصار ما لا يدركه الحواس و لا يرى بالناظر و المجهرات -  
فلسفتها تتلخص في الانكار للعبود و الاله ، و الخضوع للسادة ، و  
الاماحيه و اللادينية - و ان لهذه الحضارة صراعاً قديماً . و عراقاً شديداً  
مع الديانات اى لا تتخنع لعقيدة و ايمان مؤداه الاعتراف بالخالق الذى  
يدبر نظام الكون باشارته و يتصرف به امره و اى لا تؤمن الا  
بالمادة فالمادة هى الهها المطلق و كل ما فى هذا الكون من احوال و  
شئون و الحوادث و الوقائع اى هو رهن المادة هذا الاله الاكبر .

هذا هى الفلسفة للحضارة الغربية التى قامت عليها قوائمها و ابتنى  
عليها بنائها . فالخنوع لها يعنى التجرد من الايمان بالله و الدين و من الاحترام  
للروح و الروحانية ، و المبادئ السامية ، و الاخلاق الزكية الطاهرة و  
الصفات النبيلة الشريفة . ان لها فعلاً كبيراً فى نزع الايمان و العقيدة من  
القلوب و النفوس و قطع علاقة الاسان بربه و اهانة الاسس الدينية فى  
اعينه . اقرا تاريخ رواد هذه الحضارة - و التاريخ خير شاهد - انك  
تجد غالبتهم كانت فى اول عهدا لا تنكر الله و لا تكفر بالدين و كانت  
تخسب للروح و الروحانية حساباً ، تؤمن بالديانات و تعترف بالحق و  
كان فى قلوبها للايمان فعل و تاثير . و لكن لما طال الزمن و كثر  
شغفها بهذه الحضارة و تملككت على ازواجها و اختات بشاشه قلوبها -  
و كثر البحث و التحقيق و الخوض فى التعليل و التحليل من  
غير هداية ربانية و حراسه دينية ، نشأ فيها الالحاد و الانكار و الحجود و

## دعوة الحق

الكفر و حدثت فيها الشكوك و الاضطراب في العقائد و الديانات .  
هذا ديكارت ( Descartes ) الذي يعد موجدًا للحضارة الغربية  
كان في اول عهده قائلاً بالله و يقدس الدين السماوي و يذهب الى الكائنات  
و يتلو الاناجيل و يأتي بالطقوس الكنيسية الا انه قد عاد ملحدًا محضًا ،  
و انشأ فكرة تبني على خالص العبودية للمادة و الانكار لله .

و لهذا هابس (Hobbes) كان ابتداء امره انه كان يؤمن بالله و  
يعظم شان الدين و لكنه اخيرا انكر تصرف الله في الكون و قال ان  
نظام الكون قائم على انسجام المادة و فعلها في الكون . و هذا اسأزا  
(Spinoza) من اولئك الذين حملوا لواء العقلية المحضة كان ايضا يعتقد  
بالله و بان امره وحده يجرى في الكون و قد تحولت افكاره و تصورات  
فيما بعد و دمج الاله في المادة و المادة في الاله .

لايبنتز (Leibnitz) و لوك (Locke) اقرا حياتهما تجدتهما يؤمنان  
بالله في اول امرهما و لكن اضحت هاتيهما على الحجود و الانكار .  
هولاء كلهم يعدون من رواد الحضارة الغربية و كلهم آمنوا بالله و الدين  
في وقت ما و لكن كانت هاتيهما الاخيرة الاحاد و الكفر و الشك  
في العقيدة و الدين . و كذلك نيوتن و غيره كثير من علماء الطبيعة كان  
في قلوبهم مكان للاله و لكن بعكوفهم على البحث عن القوى الخفية التي  
تسير نظام الكون و المبالغة فيه و الاغراق لحد زائد انصرفوا عن  
تصور الاله و القوة الالهية .

و مهما يكن الامر ان هولاء جميعا الذين بجهودهم نشأت الحضارة

## دعوة الحق

الغرية و ترعرعت ، و عظم شأنها و جل مكانها كان لكل واحد منهم حظ من الايمان بالله و الانقياد للدين السامى و الانطباع لمقيدة سماوية . ولكن اصبحت خواتيمهم على الحجود و الانكار و اهم جميعاً كفروا بالله و الدين و آمنوا بالمادة و الماديات و اغروا فى الاهواء و الشهوات . و استخفوا بالمهاج الالهى و المبادئ الالهية . و التعاليم الفاضلة . و كل من تبعهم من علماء طمعين لم تكن لهم انة صلة بالله فى قليل و لا كثير ، فاهم نشأوا ملحدين و ترعرعوا ملحدين و ماتوا ملحدين .

فلمسفة الحضارة الغرية فلسفة جوفاء . منحرفة ، معوجة ، معتلة لا مكان فيها للاله و لا للدين و لا للنبوة و لا للوحى و لا للالهام و لا للآخرة و للحياة بعد هذه الحياة . فهى مادية بحتة متجردة عن كل اتجاهات سليمة و افكار صحيحة و تعاليم قيمة . و عارية من العدل و الانسان ، و الطهارة و الامانة ، و الحياء و التقوى . و الصدق و الدانة ، مما تقوم عليه الحضارة الاسلامية . فالحضارة الاسلامية و الحضارة الغرية تنتهجان مهجين مختلفين كل الاختلاف و تبايان فى فكرتهما و تصورهما كل التباين . فليست هنا نقطة الاتصال بينهما لما فى طعية كل واحدة منهما من تباين و اختلاف . و البون و البعد ، و التنافس و التخالف . فمن العبث الركوب فى سفينتين متغايرة الجهتين نهايته المحتومة معلومة ، و مكشوفة . فليس الامر هنا امر الهوادة و المساهلة . فلما الانقياد التام ، و الختوع الكامل لله و لدينه و الانكار السافر فليس بينهما من سبيل . و من المؤسف ان العالم الاسلامى

## دعوة الحق

قد تغامض عن هذه الحقيقة الواضحة وتجاهلها و احب ان ينطبع بالحضارة الغربية الملحدة و لو كان هذا على حساب دينه و ايمانه . و رسوله و قرآنه . و قد نتج عن هذه المحاكاة انهم بدأوا يستحقرون نظام الاسلام و منهاجه ، و تبدت اتجاهاتهم و افكارهم حتى بدأت الاصوات ترتفع من بين ابناء الدين - حيا و آخر - ان الاسلام قد هم و شئخ ، و لم يبق صالحا لان يسير العصر الحاضر و ان يجارى التطورات و الهضات التى قد ظهرت على صفحة الكون بفضل العلم الطبعى ، و بفضل البحث و الاكتشافات التى قد كشفت امام الناس كثيرا من الاسرار الخفية التى لم تكن فى متناول الانسان قبل هذه العصر المتنور ، و لم يكن هو مطلعا عليها . و قد وجد من بين ابناء الاسلام عدد لا بأس به من يفضل الحضارة الغربية على الحضارة الاسلامية من غير خجل و حياء و يؤمنون بان الاسلام قد تعطل و القرآن قد حال دون سبيل التقدم و اصبحت الشريعة الاسلامية و مبادئها عرقلة كبيرة للهضة و الارتقاء و سببا كبيرا لمنعهم عن مجاراة الامم الراقية . ترتفع امثال هذه الزعماء و الهناقات مرة و اخرى و حيا و آخر فى البلاد الاسلامية العريقة . الديانة و الايمان و العقيدة و القرآن . اهم لا يحجون الحياء الذى ، جزء من الايمان و يحجون الوقاحة و العرى لما فيه من متعة نفسانية ، تحقيق لذات غريزية . و لا يريدون كرامة النساء و عفافهن . فان ذا معنى احترامهن الذى يفرضه الاسلام على كل بشر ، و لا يقبلون الحجاب الذى قد اوجبه الدين و يودون السفور و التبرج فان فيه استمته

## دعوة الحق

ما لصور الحسان ، و الوجوه و السيقان . و لا يودون ان تبقى المرأة  
رة البيت و تشرف على الاولاد و تقوم بترتيبهم تربية صالحة لان  
بذلك تقل ايراداتهم و لا تتوفر لهم اسباب العيش و اللذات ففتنوا  
متفاشق الآذان و محبت الاصوات ان المرأة تساوى الرجل فى الكفاءة  
العملية ، و الصلاحية التنظيمية . و تستطيع ان تعمل فى جنب الرجال  
و قد وجدت هذه النعمة المسلية ، المهيجة للفرائز تجاوبا فى كل مكان .  
و امتلات المصالح و الدوائر بالنسوة و بدأت النسوة يعملن جنبا بجنب  
للرجال مائلات و مميلات . متبرجات و عاديات . و لم يحفل احد بما  
نشأ بعد هذا من الفساد فى البيوت و المنازل و الشوارع و الممرات .  
و جملة القول ان هؤلاء المتورين تعادوا كل اخلاق فاضلة و  
عادات صالحة . و صفات زكية و استحووا العاجلة على الآجلة ، و احبوا  
كل ما فيه متعة لحياتهم ، و تحقيق شهواتهم باسم الحضارة و التقدم ، و  
الحرية و الانطلاق و ان كان هذا على حساب الغيرة و الايمان  
و العقيدة و القرآن .

فيا ليتنا المسلمين ادركوا حقيقة هذه الحضارة التى افتنوا بلباعها  
و بريقها . و زخرقة لونها و جمال مظهرها ، و تبين لهم كنهها و ما فيه  
من مأسى و مخزيات . و عادوا الى وضعهم السابق و كانوا من الذين  
قالوا ربنا الله ثم استقاموا تنزل عليهم الملائكة ان لا تخافوا و لا تحزنوا  
و ابشروا بالجنة التى كنتم توعدون ، و عرفوا ان المحاكاة للغرب  
لا تعطيهما الا افلاسا فى العقيدة و الدين و القرآن و الايمان ، و تجردهم

## دعوة الحق

عن الاخلاق الفاضلة السامية والعادات الشريفة النبيلة . و باليتهم غيروا  
منهاجهم في الحياة و اتبعوا الكتاب و السنة الدين فيهما سر نجاح المسلم  
في الدنيا والاخرة حتى يستحوا فضل الله و رحمته . و ان الله لا يغير  
ما يقوم حتى يغيروا ما بانفسهم .

محمد ابوبكر الغازى بورى

• • •

ان الملوك لها سورة كسورة الشراب : فالملوك  
لا تفيق من السورة الا بمواعظ العلماء و ادب الحكماء .  
و الواجب على الملوك أن يتعظوا بمواعظ العلماء . و الواجب  
على العلماء تقويم الملوك بالسنتها ، و تاديبها بحكمتها . و  
اظهار الحجة البينة اللازمة لهم : ليرتدعوا عما هم عليه من  
الاعوجاج و الخروج عن العدل .



## الاسلام وادب الحديث في المجالس

الاستاذ ابو الوفا مصطفى المراغي

الحديث هو وسيلة التعامل بين بنى البشر و هو من العلاقات اليومية المكررة فلا غرامة أن يولييه الاسلام عنايته حتى لا تسفر هذه العلاقة عن التناقض و التخاصم بين الافراد و الجماعات ، و يحسن الكلام و الائتمان عليه و الاقتصاد فيه يعلموا شأن الانسان و تشتد الثقة به ، و من الآداب المقودة فيه في الاسلام أن يكون صادقا بعيدا عن اللغو منزها عن الغيبة و الخوض في أعراض الناس و التدخل في شئونهم الخاصة و أن يكون الحديث فيما يفيد الفرد و الجماعة في احوالهم و اصلاح شئونهم ، و أن كان الحديث من الأسرار التي لا يباح نشرها و يجب على المسلم أن يحافظ على سرية و ان كان في علم فعلى المحدث أن يوضحه و يكرره ان احتاج السامع الى ذلك و ان كان في وعظ و جب أن يكون



## دعوة الحق

بالحكمة و الموعظة الحسنة . و من القواعد المقررة فيه ايضا الا يكثر المتحدث من الحلف و لا يحلف بمخلوق و لا يتشدد و لا يتقعر في حديثه و أن يخاطب الناس على قدر عقولهم فلا يكلم العامة بأسلوب العلماء و لا العلماء بأسلوب العامة لأن في ذلك اثقالا على السامعين من الفريقين و مدعاة لسأمهم و مللهم .

و ان كان الحديث في خصومة و جب أن يكون في رفق و لين دون ضجيج أو صخب و لو كان مع غير المسلمين ، و اذا استبان الحق و قامت الحاجة و جب ان يرضخ لها و يعترف بها و ينقاد اليها فان الرجوع الى الحق خير من التماهى فى الباطل .

و متى استوى الكلام و السكوت فالسكوت أولى . و اجدر ، فان الحديث المباح قد يتفرع الى غيره و الخير فى الاحتياط .

## الآيات و الاحاديث

قال الله تعالى : لا خير فى كثير من نجواهم الا من امر بصدقة او معروف او اصلاح بين الناس و من يفعل ذلك ابتغاء مرضاة الله فسوف نؤتيه اجرا عظيما .

و قال الله تعالى : و لا تجعلوا الله عرضة لآيمانكم أن تبروا و تتقوا و تصلحوا بين الناس و الله سميع عليم .

## دعوة الحق

و قال تعالى : ادع الى سبيل ربك بالحكمة و الموعظة الحسنة و جادلهم بالتى هى احسن أن ربك هو اعلم بمن ضل عن سبيله هو اعلم بالمهتدين .

و قال تعالى لموسى و اخيه هارون اذهبا الى فرعون انه طغى فقولاه له قولاً لنا لعله يتذكر او يخشى .

و عن انس رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ رحم الله امرأً تكلم فغتم أو سكت فسلم . اخرجه السيوطى .

و عن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبی ﷺ قال : ان الله تعالى يهاكم أن تحلفوا بآبائكم . من كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت . متفق عليه .

و عن ابى قتادة رضى الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : و اياكم و كثرة الحلف فى البيع فانه ينفق ثم يمحى . رواه مسلم .

و عن جابر رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ المجالس بالامانة الا ثلاثة مجالس . سبك دم حرام . و هرج حرم . أو اقتطاع بغير حق . اخرجه ابو داود . و عن جابر رضى الله عنه حديث طويل : و ان الغضكم الى واعدكم مى يوم القيامة الثرثارون و المتشدقون و المتفهبون .

و عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ اذا كنتم ثلاثة فلا ينساجى اثنان دون الاخر حتى تخلطوا بين الناس اجل ان ذلك يحزنك . رواه البخارى .

## دعوة الحق

و في حديث رواه البيهقي أن العبد ليقول الكلمة لا يقولها الا ليضحك بها المجلس يهوى بها أبعد ما بين السماء و الارض . وان المرء يزل عن لسانه أشد ما يزل عن قدميه .

لقد كان للجلوس في المجالس العامة في دول ما قبل الاسلام رسوم تنسم بطابع الطبقية و التمييز بين الناس . فكان للوك و الرؤساء مكان الصدارة على العروش ثم تليهم الطبقات مرتبة حسب درجاتهم و مناصبهم و وجاهاتهم يقدم في المجلس الاشراف و الوزراء و الحجاب و قادة الجيوش حسب النظم المرسومة كما بين مفصلا في كتب الآداب السلطانية مما تورث عن الفرس و غيرهم ، لكر الاسلام قضى فيما قضى عليه من رسوم الطبقات على ذلك النظام في المجالس فلم يجعل لطبقة مكانا خاصا ، و انما يجلس الرجل حيث انتهى به المجلس لا يدفع احد احداً و لا يزحم احد احداً و كره ان يقوم احد لاستقبال قادم يباعث الخوف و الرهبة لمنصبه أو جاهه فان قام له اختيارا على سبيل الاكرام فلا بأس بذلك كالقيام للوالد أو العالم أو الصالح و جعل لكل من يحسن الكلام حقا في الحديث الذي يشغل به المجلس و ندب المجالس الى البشاشة في وجوه اخواته حتى لا يسود المجلس جو من الكابة و الحزن لان المجالس فرصة للقاء الاخوان و الالتئاس بهم و التخفف من متاعب العيش و هموم الحياة . و كره أن ينفاز اثنان من المجلس الى بعضهما و يتسارا دون الثالث لما في ذلك من الوحشة و الشك . و اذا اشار احد الجالسين الى اخيه في رفق ان يفسح له فليفسح

## دعوة الحق

و يبغض الاسلام أن يغشى المسلم المجالس في حالة مكروهه لزبة أو رأتخته ، وخاصة في مجتمعات العيادة كصلاة الجمعة والعبدین و مجالس العلم .

### الآيات و الأحاديث

قال الله تعالى : يا أيها الذين آمنوا إذا قيل لكم تفسحوا في المجالس فافسحوا يفسح الله لكم و إذا قيل انشزوا فانشزوا يرفع الله الذين آمنوا منكم و الذين أوتوا العلم درجات و الله بما تعملون خير .  
و عن جابر بن سمرة رضى الله عنه قال : كنا إذا أتينا النبي ﷺ جلس احداً حيث ينتهي ، رواه ابو داود ، .

و عن ابن عمر رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ لا يقيم احداً من رجلا من مجلسه ثم يجلس فيه و لكن توسعوا و تفسحوا ، و كان ابن عمر رضى الله عنه إذا قام له رجل من مجلسه لم يجلس فيه ، متفق عليه . و عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده رضى الله عنهما ان رسول الله ﷺ قال : لا يحل لرجل ان يفرق بين اثنين الا باذنها رواه ابو داود و الترمذى .

و عن معاوية رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : من أحب ان يتمثل له الرجال قياماً فليتبوأ مقعده من النار . رواه ابو داود و الترمذى .

و عن ابى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ من جلس في مجلس مكثر فيه لفظه فقال قبل ان يقوم من مجلسه ذلك : سبحانك

## دعوة الحق

اللهم و بحمدك اشهد ان لا اله الا انت استغفرك و أتوب اليك ،  
الا غفر له ما كان في مجلسه ذلك . رواه الترمذى .

و عن جابر رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله  
عليه و سلم من أكل ثوما أو بصلا فليعتزلنا أو فليعتزل . ساجدنا .

أرادة لا ينبغي أن تكون في المملوك : الغضب فانه  
اجدر الأشياء مقنا : و البخل فان صاحبه ليس بمعذور مع  
ذات يده : و انكذب فانه ليس لاحد أن يجاوره : و العنق  
في المحاورة فان السعة ليس من شأنها .

و يجب على العاقل أن يصدق بالقضاء و القدر و  
ياخذ بالحزم ، و يجب للناس ما يجب لنفسه . و لا يلتمس  
صلاح نفسه بفساد غيره .

## نظرة على الغزوات الاسلامية

في عهد الرسول الله ﷺ

\* \* \* \* \*

الاسم : (١) الارباء . العام : ٢ من الهجرة . العدو : بنو ضمرة .

الباعث : حاولوا الاصطدام بالمسلمين مساهمين مع قريش .

النتيجة : اضطروا الى طاب الهدنة لقلة العتاد لديهم .

الاسم : (٢) العشرة . العام : ٢ من الهجرة ، العدو : ابو سفيان من قريش .

الباعث : خوف قريش من ان تنهب قوافلهم بيد المسلمين .

النتيجة : لم يقع القتال .

الاسم : (٣) بدر الاولى . العام : ٢ من الهجرة . العدو : كراز من قريش .

الباعث : غارة قريش على مراعى المدينة .

## دعوة الحق

النتيجة : فرار العدو .

الاسم : (٤) بدر الثانية ، العام : ٢ من الهجرة ، العدو : قريش في قيادة ابي جهل و ابي سفيان .

الباعث : لدك الاسلام و قمعه .

النتيجة : ظفر المسلمين .

الاسم : (٥) ذات قرد ، العام : ٢ من الهجرة ، العدو : بنو سالم .

الباعث : خضومتهم نحو الاسلام .

النتيجة : تقهر العدو حينما سمع عن دنو جيش المسلمين .

الاسم : (٦) بنو القينقاع ، العام : ٢ من الهجرة ، العدو : بنو القينقاع القبيلة اليهودية .

الباعث : كانوا يستعدون للحرب .

النتيجة : طولوا بالهجرة الى الشام .

الاسم : (٧) ..... العام : ٢ من الهجرة ، العدو : ابو سفيان من قريش .

الباعث : نهب العدو من المسلمين من كانوا حوالى المدينة .

النتيجة : فرار العدو لدنو المسلمين .

الاسم : (٨) ..... العام : الثالث من الهجرة ، العدو : القبيلة اليهودية بنو سالم و بنو غطفان .

الباعث : تهوؤم للهجوم على المدينة .

النتيجة : فرار العدو .

## دجلة الحق

الاسم : (٩) بنو ثعلبة ، العام : الثالث الهجري ، العدو : بنو ثعلبة  
من قريش ،

الباعث : تهوؤم للهجوم على المدينة .

النتيجة : اسلموا جميعا .

الاسم : (١٠) احمد ، العام : الثالث الهجري ، العدو : قريش :

الباعث : زحف العدو بحيشه العظيم نحو المدينة .

النتيجة : انتهت الحرب بانسحاب العدو .

الاسم : (١١) حير الاسد ، العام : الثالث الهجري ، العدو : قريش .

الباعث : ازواج العدو على ان يقاتلوا قتالا فاصلا .

النتيجة : تقهقر العدو حينما سمع عن المسلمين انهم توجهوا اليهم .

الاسم : (١٢) بنو النضير ، العام : الرابع الهجري ، العدو : القبيلة

اليهودية بنو النضير .

الباعث : كانت اليهود قد حاولت قتل الرسول ﷺ .

النتيجة : اجلى العدو من المدينة .

الاسم : (١٣) بنو لحيان ، العام : الرابع الهجري ، العدو : القبيلة

اليهودية بنو لحيان .

الباعث : ثاروا للقتل .

النتيجة : فر العدو .

الاسم : (١٤) بدر الضفري ، العام : الرابع من الهجرة ، العدو : قريش .

الباعث : محاولتهم للحمة على المسلمين بدافع خيبتهم السابقة .



## دعوة الحق

- النتيجة : ادبروا قبل ان يصلوا الى المدينة .
- الاسم : (١٥) ذات الرقاع . العام : الخامس من الهجرة . ... ..
- العدو : بنو اسمر و بنو ثعلبة .
- الباعث : القوم جيشا لقتال المسلمين .
- النتيجة : فر المدو .
- الاسم : (١٦) دومة الجندل . العام : الخامس من الهجرة ، العدو : النصارى .
- الباعث : مهمم للقتال على حض قيصر ايام .
- النتيجة : لكنهم فروا حينما سمعوا عن دنو جيش المسلمين .
- الاسم : (١٧) المريسع . العام : الخامس من الهجرة ، العدو : اليهود .
- الباعث : جدم لقتال المسلمين .
- النتيجة : هزيمة المدو .
- الاسم : (١٨) الخندق . العام : الخامس من الهجرة ، العدو : قريش و اليهود .
- الباعث : هجموا على المدينة .
- النتيجة : ظفر المسلمون .
- الاسم : (١٩) بنو قريظة ، العام : الخامس من الهجرة ، العدو : القبيلة اليهودية قريظة
- الباعث : بدأو الاستعداد لقتال المسلمين .
- النتيجة : ردم المسلمون هزيمة منكرا .

## دعوة الحق

- الاسم : (٢٠) . . . . . العام : السادس من الهجرة ، العدو : قريش  
الباعث : اغار العدو على المزارع و الحقول .  
النتيجة : استرد المسلمون الاموال المنتهبة .
- الاسم : (٢١) خير . العام : السابع من الهجرة ، العدو : يهود خيبر  
الباعث : عداوتهم للاسلام و تآلباتهم لقتال المسلمين . النتيجة : غلبة المسلمين .  
الاسم : (٢٢) . . . العام : السابع من الهجرة ، العدو : اليهود  
الباعث : اظهروا عداوتهم . النتيجة : هزموا .
- الاسم : (٢٣) فتح مكة العام : الثامن من الهجرة . العدو : قريش .  
الباعث : نقض قريش لصلح الحديبية .  
النتيجة : دخل المسلمون مكة فاتحين .
- الاسم : (٢٤) حنين ، العام الثامن من الهجرة ، العدو : قبيلة هوازن .  
الباعث : الحصومة من القبائل المجاورة و تجهزها للقتال .
- الاسم : (٢٥) الطائف العام : الثامن من الهجرة ، العدو : اهل الطائف  
و السلاجئون من الكفار .
- الباعث : هرب الاعداء بعد الهزيمة من حنين و المسلمون يتابعونهم حتى  
وصل العدو الى الطائف و اتخذ لنفسه حصارا .
- النتيجة : اخذ حصارهم من المسلمين زمنا طويلا و اخيرا نزلوا على معاهدة .
- الاسم : (٢٦) تبوك ، العام : التاسع من الهجرة . العدو : قيصر الروم .  
الباعث : تجز الامبراطورية المسيحية لقتال المسلمين و كسر الاسلام .  
النتيجة : لما وصل المسلمون الى الحدود لم يروا اثرا لهم فرجعوا من دون قتال .

## روائع الحكم

( التحرير )

ان الحكمة كنز لا يفنى على انفاق . و ذخيرة لا يضرب لها  
بالاملاق . و حلة لا تحل جديتها ، و لدة لا تصرم مدتها .

ان كان للوك فضل في مملكته فان للحكمة فضلا في حكمتها اعظم :  
لان الحكمة أغنياء عن الملوك بالعلم : و ليس الملوك باغنياء عن الحكمة  
بالمال .

و ليس للعقل سلطان على قلوب المحبين ، يوجد الرجل العاقل  
يقس الامور و يبحث اسبابها و نتائجها . و قد اوتي الحكمة .

و فصل الخطاب . فاذا استولى الحب على قلبه ارتكب من المفوات

## دعوة الحق

ما يتنزه عنه الجهلاء ، و هو يرى أنه عاجز عن تجنبها . و اذا تأمل ما يأتيه من الحمة و الطيش في سبيل الحب خجل من نفسه و لا يرى له مندوحة للخلاص مما وقع فيه .

و يغلب فيمن يحب كثيرا أن يكره كثيرا فيكون حبه كلفا و بغضه تلقا و فيهم من لا يعرف من الحب الا اسمه ، و انما يكون الحب في نظره قضاء منفعة او طمعا في غرض . فاذا تجرد عن ذلك لم يبق له أثر .

و من نواميس الحب انه يزداد بالتبادل او بالآمل ، فالحب يزداد تملقا بحبيه اذا تحقق أنه يحبه او استدل من تصرفه على أنه سيحبه فيحيا بالآمل . فاذا علم بعد ذلك أن أمله في غير محله . و أن ذلك الحبيب كان يخادعه . أصابه صدمة المثل فانقلب حبه بغضا و اشتد بغضه بنسبة ذلك الحب .

ان الحب فضيلة مهما اعترضه أو تقلبت عليه الاحوال لأنه اساس العمران ، و المحبون هم الفضلاء ، و لولا هم خلقت الدنيا من الرحمة و لاحسان . و لولا الحب لكانت الحياة كالصحراء القاحلة ماؤها أجاج : هواها سموم . و انما يجعل (الحب) ماها عذبا و سمومها نسيما .

ان الحب نور يملأ القلوب و يوحى اليها الطهو و الوداعة و الرفقة

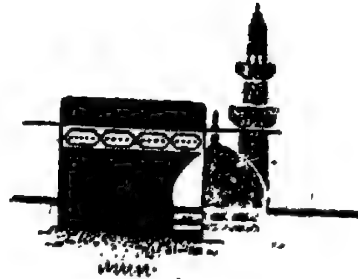
## دعوة الحق

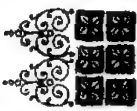
و الشفقة و الحنو و الحنان .

ان الحب اذا دخل قلبا طهره من الجشع و الحقد و البغض و  
كل رذيلة تتصل بالمخلوق .

الحب قوة شيطنة مسيرة الى الخير و الصلاح . اذا دخل الحب  
قلبا قسمه مشاعا للناس اجمعين . و عوض عن كل جزء موهوب أجزاء  
مضاعفة .

الحياة بلا حب عذاب دائم . و نار محرقة . و مصائب متواليات .  
و الحياة بالحب نعيم دائم . و سعادة مقبلة . و بهجة عامة . و متعة  
لأنفاد لها .





الصحابي الجليل  
عبد الرحمن بن عوف رضي



بقلم الاستاذ عبد الحليم عباس

الاسلام لا يحارب الغنى ، واما يحارب الفقر ، ولا ينقم على الاغنياء ،  
ثراهم . واما يدعوم و بالحاح الى عون الفقراء ، يجعل هذا واجبا  
عليهم ، ليس فيه منة ، وبهذا ينتفى الحقد من المجتمع ، ويحل محله التآخي ،  
و الدعوة الى التصافي و المحبة .

يسعى كل انسان ، لتحصيل رزقه ، و تنمية ثروته ، و لكن  
بالطرق المشروعة و ان جاء من هذه السبل الحلال ثراء ، فلينعم به  
صاحبه ، و لكن على ان يعط و يعمل بما يعمل و هو ان هذا المال  
ليس خالصا له وحده ، و انما فيه حق معلوم للسائل و المحروم .  
و حديث ثراء عبد الرحمن بن عوف . يصلح مثلا طيبا ، الى نظرة

## دعوة الحق

الاسلام . الى الثراء ، و الى اطاعة الاثرياء . كلمة الاسلام الهادية . فيصبح  
الغنى بعد ذلك حلية للثرى ، و زينة له ، و موضع حب من اصحابه  
لا ينفقون عليه ، ما هو فيه . و انما يقتبطون له ، و لما هو فيه من ثراء .  
و صاحبنا عبد الرحمن بن عوف . ما ان اعطى سمعه و قلبه . لما  
يحدث به صاحبه - ابو بكر - بحديث محمد صلوات الله عليه و سلم .  
حتى تنزاح من امامه . ما اقام الجهل و الجاهلية ، من حجب تحول بينه  
و بين رؤية الحق ثم اتباع هذا الحق . فيسرع الى الاسلام . و يكون  
بذلك من العشرة الاوائل المشيرين بالجنة .  
و يلقي من الاضطهاد . ما تلقاه جماعة المسلمين ، فيتحمل قسطه  
منه . و من هذا القسط الهجرة الى الحبشة . و مفارقة الامل و الاوطان .  
ثم يهاجر ثانية مع الرسول الكريم الى المدينة .  
و يواخى الرسول بين النازحين من مكة ، و بين اصحاب الدار من  
اهل يثرب ، و هذه الاخوة الطاهرة . جعلت الكثيرين من اهل المدينة ،  
ينزلون لاخوائهم في الاسلام عن بعض ما يملكون . اهم اخوان لهم .  
و من حق الاخ على اخيه ، ان لا يصبه عوز ، و في مال اخيه سعة .  
و يكون من حظ ، انى محمد . عبد الرحمن . طيب الله ثراه .  
مؤاخاة رجل ، وسع الله عليه فيما رزقه و هو سعد بن الربيع .  
و يجئ صاحبنا - سعد - الى اخيه عبد الرحمن و يقول اليه . اسمع  
اخي في الاسلام ، و اما اغلاها و اعزها من اخوة . لقد اعطى الكثير  
من الانصار اخوتهم من المهاجرين ، بعض ما لهم و هذا حق لهم ، فقد

## دعوة الحق

خرجوا من ديارهم . لا يملكون شيئا غير الايمان الذي يعمر قلوبهم .  
و انا رجل موسع على في رزقي ، فاني عامد الى ما املك ، اقسمه بيني  
و بينك ، و استحلفك ان تاخذ خير الحصتين ، و اني متزوج ، و قادر  
على ان ازوجك لنصبح متعادلين متكافئين .

فيعتذر - ابو محمد - الى صاحبه ، في رفق و يشكر له صنعه ، و  
يلح الانصاري الحاحا شديدا و لكن عبد الرحمن . يمضى في اعتذاره ،  
عن اخذ مال صاحبه و اخيرا يقول له عبد الرحمن ، اسمع يا صاحبي  
اني رجل له حظ و خبره ، في التجارة ، فدلني على السوق و ستري  
حظي فيه ، ان شاء الله . و يدله صاحبه على السوق . و يتعرف الى  
التجار ، فاذا هو بعد حين ، صاحب ثراء واسع ، بل قلائل في المدينة ،  
من هم في مثل ثرائه .

و لكن - عبد الرحمن - لا يعطى التجارة ، كل اوقاته ، ان لها  
النصيب ؛ و قد لا يكون الاكبر ، اما ما يبقى منها ، و هو الاكبر ،  
فع رسول الله صلوات الله عليه ، يشارك بماله ، و سيفه و يعطى ، و  
يقاتل في سبيل الله .

لقد انفق في الجهاد . و على مرات خمسمائة فرس ، و الف و  
خمسائة راحلة ثم هو يعطى منه اخوانه و يسدد ديوان المحتاجين منهم .  
و بلغ من اعزاز الرسول الكريم له ، ان قال لخالد بن الوليد ،  
و قد تلاحى و اياه في سريه من السرايا - يا خالد دع عنك اصحابي ،  
فوالله لو كان لك مثل احد ذهابا ، ثم انفقته في سبيل الله ما ادركت



## دعوة الحق

غدوة رجل من اصحابي و لا روحة من روحاته .  
و كل هذا الذي يصنع لم يقعه - وخشاه - عن الغزوات ، تحت  
راية رسول الله . فقد شهد - بدرا - و قاتل فيها اشد القتال و حضر -  
احدا - و قاتل فيها اشد القتال ، و اصاب الجراح جسمه ، ما يقارب  
العشرين جرحا ، و اصبحت ساقه فاورثته عرجا ، دائما .  
و يمضي ابن عوف ، موسعا عليه في رزقه الحلال . فتجارته  
واحدة ، له حظ عظيم فيما يبيع و يشري حتى يكاد يصدق عليه قوله و  
هو لو قبلت حجرا ، لوجدت تحته فضة او ذهبا .  
و يرى اهل المدينة ثراه ، فيسرون لذلك ، لاهم يعلمون ، ان  
لمحتاجهم نصيب فيه فان الغنى في الاسلام ، اذا اتبع الهج الاسلامي  
القوم في ثرائه ، و اول هذا الهج ان يكون حلالا و ثانيا ان يعطى  
لحقوق الله فيه ، لم يكن هذا الغنى موضع حقد ، كما تصور لنا المذاهب  
الدخيلة ، بل موضع حب كما قلنا .  
كان اهل المدينة يقولون ، ان ثراه ان عوف هو ثراه لاهل المدينة  
جميعا . فامواله مقسومة الى ثلاثة اقسام :  
ثلث هذه الاموال يقرضه لهم .  
و الثلث الثاني يوفى به ، ما على محتاجهم من دين .  
و ما تبقى ، يصلح باكثره .  
و لكنه مع هذا الذي يصنع في ماله كان لا يراه اصحابه ، الا  
خائفا و جلا ، من ان يكون المال سببا من الاسباب ، التي تباعد بينه

## دعوة الحق

... بين رضى الله .

لقد قاله الرسول ﷺ ، و هو منذ سمع ذلك القول ، دائما  
المخاسبة لنفسه ، و مراقبة سلوكه فى ماله يتقرب به الى الله ، الذى  
يحب و يعطى .

قال له مرة يا ابن عوف ، انك من الاغنياء ، و انك ستدخل  
الجنة جوا ، فارض الله يطلق له قدميك .

جاءت رواخله ، و هى بالمشرات من ديار الشام ، تحمل خيراتها  
فتسمع بها اهل المدينة ، و سروا بمجيئها و لقد كان صاحبنا حريا  
بالسرور ايضا ، ولكن يترامى اليه ، حديثا تحدثت به ام المؤمنين ،  
عائشة عليها رضوان الله ، فهى قالت لقد سمعت الرسول الكريم يقول -  
رأيت عبد الرحمن بن عوف ، يدخل الجنة جوا - . فيسرع اليها ،  
يسألها عما تحدث به فتحدثه بحديثه ، و قد كان سمع مثله من الرسول  
الامين ، فيسارع ينزل لفقراء المدينة ، عن الكثير مما جلاه .

و هكذا يمضى الرجل المسلم فى حياته ، كله حب للخير و بر  
باصحابه ، لا تلهيه تجارة رابحة عن البر بهم ، و ياما اروع الصحابي  
الجليل ، و الانسان الخير الكريم و هو يشكو لاصحابه ، موم الثراء و  
انه يخشى ان يحبس بسببه عن اصحابه فى الدار الآخرة . . . ثم هو  
يقول لقد سبقونى الى الجنة ، و قد تاخر ، ميعاد لحاق بهم ، لقد استشهد  
اكثرهم و انسى على فى الاجل .

ثم يوصى باكثر ماله ، لاختوته من اهل بدر ، و يقول انهم شركاء

## دعوة الحق

فيه مع أهلى ، سيرة عطرة زينها السير ، على الطريق القويم ، طريق الهدى و الدين .

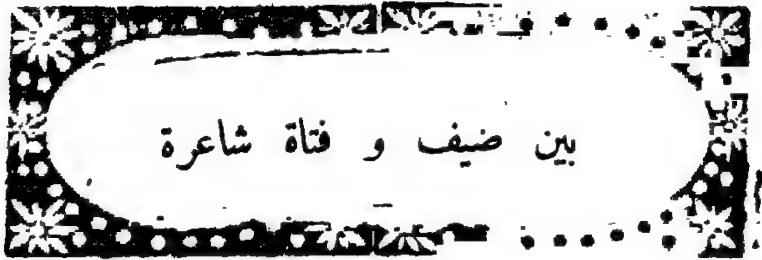
و هذا هو الاسلام فى كل ما رسم لنا من نهج فى مختلف الدروب .. و هاهم المسلمون الاولون ، زانوا صفحة تاريخ الانسان ، بانجل ما تزان به صفحة فكان عندهم الغنى و الفنى الحلال و على ما رسم الاسلام طريقا الى الحب و المحبة .

\* \* \*

## سلوك المسلم

مقتضى الايمان ان يعرف المرأ لنفسه حدودا يقف عندها ، و معالم ينتهى اليها ، اما العيس من غير ضوابط ، و التمشى و راه الزوات المهتاجة دون تحفظ و لا تصون فليس ذلك سلوك المسلم .





اعداد : الفاضل ابو الحسنات الاعظمي

نزل شخص من العرب ضيفا على امرأة من بني عامر - و من عادة العرب انهم يكرمون ضيوفهم اكراما عظيما و يعزونه اعزازا بالغا ، و يعتنون بضياقتهم ، و يهتمون بمساراتهم - فلم تدخر المرأة الجهد و الوسع في ضياقتها ، و بذلك نشطها في خدمته ، فلما اراد الرجل ان يقادر منزلها ، و يرجع من عندها ، جرى على لسانه شعر يهجو بني عامر و هو :

لعمرك ما تبلى سرايل عامر \* من اللثوم ما دامت عليها جلودها  
و كان الرجل يتشد شعره هذا بصوت رقيق ناعم حسب مذاقه  
حتى سمعت المرأة المضيفة ، و من المعلوم ان الكلام المهجوى و خاصة

## دعوة الحق

الشعر اشد تأثيرا من اسلحة القتل و الفتك و يؤثده قول الشاعر  
جراحات السنان لها التيام . و لا يلتام ما جرح اللسان  
و هذا لانه في القتل و الفتك الملاف الروح و الجسم و في التذليل و  
التحقير هنك العرض و اضاعة العزة و الحسرة ، و الانسان الشريف  
الابى بوثر العزة على النفس ، فلك المرأة صنعت اليه عروفا ، و احسنت  
اليه بضيافته ، و توفيرها له اسباب الراحة ، فكيف كان في الممكن ان  
تتحمل ما يحمله كلامه من الهجاء ، و لكنها كظمت ما ادركها من  
الغيظ و الغضب ، و ازال ما حصل لها من السخط و الطيش و ارسلت  
اليه جاريتها لتعرف سب هذه الفعلة ، فجاءت الجارية الى الضيف و  
خاطبته قائلة : يا سيدى هل اهلكت سيدتى في مدارتك شيئا ؟ قال كلا .  
قالت فادعاك الى ان تقرض شعرا يجرح عظمة قيلتنا ، فقال : قد بدر  
منى هذا الشعر و لم اورده عمدا ، فاخبرت الجارية سيدتها بهذا الجواب  
و خطر يبال الضيف ان المرأة لا يبعد ان تشعل نار الفتنة و هو في اهلها ،  
فان اخبرتهم بهذا فهم يتصدون لنفسه ، فينبغى له ان يرجع من فوره  
دون تاخير . لكن لم تمض دقائق حتى خرجت اليه طفلة صغيرة و جلست  
بجانبه تتحدث معه في موضوعات شتى و كان حديث الطفلة حلوا رائقا  
فاجبه كلامها و اشتغل به كل الاشتغال ، حتى نسي ما كان قد خطر  
بياله الذى كان يدفعه الى الرجوع من هنا و لما علمت الطفلة بغطاها  
ان الضيف صار في طمانينة و سكون فاستفسرته حين غفلة اثناء الكلام  
قائلة : يا ابن عمى ! من اى قبيلة انت ؟ قال انا من « بنى تميم » .

## دعوة الحق

الصية : هل تعرف من نظم هذه الاشعار :  
 • تميم بطرت اللوم اهدى من القطا و لو سلكت سبل المكرم ضلت  
 ارى الليل يجلوه النهار و لا ارى خلال المخازى عن تميم تجلت  
 و لو ان رغوئا على ظهر قلة بكر على صفى تميم لولت  
 و لو جمعت يوما تميم جموعها على ذرة مربوطة لاستقات  
 • تميم بكحش السوء يرضع امه و يتبعها بالرغم ان هى ولت  
 ذنبا فسمينا على ما ذنبا و ما ذنحت يوما تميم فسمت  
 و كان مراد الصية فى الظاهر انها تريد الاطلاع على قاتلها ولكنه  
 الضيف لم يكن غيا او سفيها لا يفهم ما تريده ، و هذه الاشعار و ان  
 كانت نتيجة لارتجال تلك الطفلة الحديثة السن و طلاقها و لكن الضيف  
 حسب ان احدا هجا بنى تميم و اشتهرت اشعاره حتى انها جرت على  
 السنة الاطفال و الاولاد الصغار . فارتعد خوفا من الذل و الاهانة ،  
 و بدأت حبات العرق تقطر من جبينه . و لم ير طريقا للنجاة و التخلص  
 الا ان يرجع من بيانه ، فقال مزجعا : اخى العزيزة انا كنت مشغولا  
 بالتأهب للسفر فسالنى عن قبلى فسبق مع لسانى انى من بنى تميم ، و  
 لست منهم .

الصية : يا سيدى ! ما خلق الله شيئا افضح و اخزى من الكذب  
 فائق الله و لا تكذب و ان لم تكن من بنى تميم فمن اى قبيلة انت ؟  
 الضيف : اخى العزيزة ! والله انى صادق فى كلامى و ما يدعونى  
 الى ان ألوث لسانى بالطاهرة بنجاسة الكذب و لعلك تعرفين ان فى

## دعوة الحق



العرب قبيلة ذات فضيلة و عظمة معروفة « بنى ضبة » ، فانا منهم ، و  
اظنك لست بواقفة على فضائلها لحدائث سنك و كونك على بعد منها .  
الصبية : نعم اصب ، فانا اقدر شعرا آخر و بفضلك اخبرنى  
من قائله .

لقد زرقت عينك يا ابن معكبر كما كل ضى من اللوم ازرق  
لما سمع الضيف هذا الشعر اخذ يلوم نفسه لانه كذب عبثا  
ما اغناه عن شئ . و قال فى نفسه يرى ان « قبيلة ضبة » ، قبيلة دينية  
محترمة بين الناس حتى ان هجاء على السنة الاطفال و الصبيان ، فليس  
المقر و التخلص من هذا الذل الا بان اعترف بسبقه لسانى ، و اظهر  
انى لست منهم فائر الكذب على الذلة و قال للطفلة فى خجالة : ايها العزيزة !  
ثقى بانى مشغل باعداد للسفر كل الاشتغال . حتى ان لسانى ليس زمامها  
باختيارى فاريد شيئا و اقول شيئا ان بنى ضبة ليست لى علاقة بها .

الصبية : لا باس انا لا اظنك كاذبا . فان الانسان احيانا يريد شيئا  
و يسبق منه خلافه فالان اخبرنى بفضلك من اى قبيلة انت فانى اريد  
ان اعرف اسم قبيلتك الصحيح الضيف ( يفكر مطرقا راسه ) فى هذه  
المررة اذكر اسم قبيلة تكون معروفة لدى الناس جميعا ، و لا يوجد له  
ظهير و مثال ( رفع راسه قائلا ) اخى العزيزة ! انا من « بنى عجل » ،  
و هى قبيلة معروفة بالعزة و الكرامة و . . . . .

الصبية ( تقطع كلامه قائلة ) انى اعرفها حق المعرفة ، و حيث  
ان لمعرفى اياها اسبابا منها انى اتذكر شعرين متعلقين بها فاريد ان

## دعوة الحق

اعرف من هو قائلها .

ارى الناس يعطون الجزيل و انما عطاءه بنى عجل ، ثلاث و اربع  
اذا مات عجلي بارض فانما يخطط له فيها ذراع و اصبع  
لما سمع الضيف هذين الشعرين اندهش و اخذ ينظر الى وجهها  
حيرانا و قال : يا اختى ! اطل انك اخطات فى الاصفاء الى كلامى ،  
او انا اخطات فى ذكر الاسم الصحيح ، فان السفر قد استولى على  
مشاعرى و جوارحى حتى العقل و اللسان . و انا الآن فى حالة ان  
تسالى عن اسمى فلا اثق بان اجيب عليه صحيحا فانا تذكرت الآن ،  
انى من قبيلة « ازده » - الصبية : طيب ، ليس فينا صبي لا يعرف قبيلة  
« ازده » كل صغير و كبير يعرفها حق المعرفة ، فان تسمح لى اقدم  
شعرين فى مدحهم و لكن ارجوك ان تخبرنى عن قائلها ان كنت  
واقفا عليه .

حالما سمع الضيف انها تريد عرض الشعر ارتجف خوفا من الذلة  
و حسب ان احداً عليها اشعارا فى مجاز « ازده » و هى ستهجوه بها و  
لكنه تظاهر بالبشاشة و المسرة على وجهه . و قال : بكل شوق و  
اصفاء . الى احب شعرك فتفضلى ، و ارفع اذنيه للاستماع الى كلامها  
و كانت الصبية تنتظر الاذن فبدأت تنشد من فورها

فما جرعت ازدية من قاتنها . و لا اكلت لحم القنيص المعقب  
ولا جاء بالقناصر بالصيد فى الجنا . و لا شربت فى جلد حوت لعلب  
سممها الضيف فانبت و بهت ، و بدت الكتابة على وجهه ، و صار على



## دعوة الحق

وشك الاختناق من احتمالة المشقة و الذلة التي كادت تخدر جسمه . و نار و هاج هيجانا شديدا و اخذته الحيرة كل مأخذ بفطاسة الصغيرة و طلاقها التي كانت تضربه ضربات متتالية . و سعى ان يتجاوز هذا الهيجان حده ، و يفطر قلبه غضبا يخالطه الحزن و يمازجه الاسف على وقوعه في قعر المزلة . و لكن ما لبث الا ان ضبط نفسه الثائرة و تمالكها ثم اخذ يحارث نفسه ، لا ادرى ما هذا السر ؟ كلما اقدم اسماء القبائل المعروفة التي جرت سمعتها وصيتها في العالم ، و رنحت عظمتها و شهرتها في اذهان الناس عامة ترد هذه على ردا قاطعا و تهجوم هجاء لا يمكن لغيرها ان يقدم له مثالا . ففعل اهل اسرتها حفظوها اشعارا في هجاء قبائل العرب كلها ، فهل هم يعلمونها مثل هذه الخرافات ؟ و يدرسوها مثل هذه الدروس المخربة للاخلاق ؟ لا شك اهم يستئون اليها ، و يوفرون لها اسباب الهلاك في مستقبلها القريب ، و كان مقتضى سننها ان تتعلم العلوم المفيدة ، و تتحلى معلومات جيدة ، و تزين نفسها بمحاسن الاخلاق و كان من مسؤولياتهم ان يربوها تربية خلقية ، و يهذبوها تهذبا كاملا و يؤدبوها ادبا رفيعا يرشدها الى كل طريق تحتاج الى اختياره في حياتها المستقبلية ، فتقف على طريق تنخلب به فواد زوجها ، و تقال به رضا حماها و اخت زوجها و الاخرين من اهل اسرتها الجديدة ، فتكون مثالا و نموذجا لهم و للاخرين ، فيا لهلاك البنت ، و لضياع عزة اهلها : لا ادرى من هم الظالمون الذين لو ثوا ذهن هذه الطفلة المعصومة البرية بمثل هذه الاشعار المهجوية .

## دعوة الحق

لم يتم الرجل محادثة نفسه حتى بغت ، و بدا له سوال آخر يحول في ذهنه ، وهو انه ليس بمستبعد ان تقرض البنت نفسها هذه الاشعار (سائلا نفسه) الا يمكن هذا ؟ بلى يمكن و ان يكن الامر كذلك فلا حد لذكاءها و فراستها ، الان قد عثرت على الحقيقة ، و ادركت البكنه و وصلت الى النتيجة الصحيحة ( رفع راسه و تظاهر بالعجلة لكون البنت متظرة لما يورده في جوابه فزق حجاب الصمت قائلا : ) اخي العزيزة ! اني قد تاخرت في الاجابة و كنت افكر في هذه الفرصة انك مطلعة على احوال قبائل العرب حق الاطلاع ، و تعرفينها حق المعرفة و لست بمكتفية بالسماع والشهرة فحسب . كما كنت اظن من قبل ، بل لك تحقيق و رأى صائب فيهم . فيا اخي ! اما كنت امتحكك في انده تتطلعين عليهم ام لا ؟ ، و لهذا ما اخبرتك عن اسم قبيلتي الصحيح ، لعلك فهمت من استمرار تنقلي من حديث الى اخر اني كنت اخفي عليك نسي ، و لم يكن غرضي منه الا امتحانك ، في معلولاتك الحققة . الآن قد نجحت في الامتحان ، فاقول لك الحق و تقبلي ماى من « بنى عبس » .

و في هذه الاثناء كانت البنت تصنى الى كلامه و تسمعه بلهفة و شوق زائد وضاية تامه و تسمى في ان لا يفهم الضيف انها تحمل حديثه على الكذب الصريح . و كانت هامئة النفس . بشوشة الوجه . كانها تصدق كلامه بكل قلبها ، فقالت : يا بن عمى عرفت انك من « بنى عبس » ، و اظنك مطلعا على قاتل هذا الشعر :

اذا صبية ولدت غلاما • فبشرها بلوم مستفاد

## دعوة الحق

الى الآن لم يترك الضيف طريقا للكذب الا وسلكه ، ولم يجد سبيلا  
حتى اختاره ولم يبق الا ان عنده جواب يخلص به نفسه ، فحمد في مكانه  
حتى كاد ان يتمر في الارض ، و اراد ان يتسلل من عند البنت ، و  
لكن ناجاه قلبه . ان فعل ذلك يفقد عزته كلها ففرغ وقال منزعا ، :  
عزيرتى ! انت اخطات في سماع حديثى . فانا لم اذكر لك قط اسم  
بنى عيس ، انى ذكرت لك اسم بنى فزارة ، و والله انى مهم ، و  
اما بنى عيس فانا على بعد منهم مسافة مئات الاميال .

الصبية : حسن : يمكننى الخطاء فى السماع و يمكنك السهو فى قولك ،  
فهل قبيلك بنو فزارة ، التى قيل فيها هذا الشعر :

لا تأمن بنو فزارياء ، خلوت به على قلوبك و اكتها باسيار  
خرج هذا الشعر من لسان البنت و اثر عليها تأثيرا عميقا كانه سيف  
قاطع يكاد يقضى عليه ، و اخذ يتفرس فى وجهها و يندهش من جرأتها ،  
و عقد النية على ان يذكر فى هذه المرة اسم قبيلة لم يهجمها احد . فحرك  
لسانه قائلا : و الله يا اخى ! انى لست من بنى فزارة .

— الصبية : فمن اى قبيلة انت ؟

الضيف : ( مستحيئا ذاكرته ) انا من قبيلة بجيلة .

الصبية : اتعرف يا اخى المحترم لمن هذه الاشعر :

سالنا عن بجيلة ، حين جاءت لتخبر ابن قريها القرار  
فما تدرى بجيلة اذ سالنا . أقحطان ابوها ام تزار  
فقد وقعت بجيلة بين بين . و قد خلعت كما خلع العذار

## دعوة الحق

— الضيف : (في نفسه) اللهم : ما هذا المضيق ؟ ما من قبيلة في العرب  
الا لدغتها هذه الصغيرة الحديثة السن بلساها التضناض ، انا اتاخر في  
تذكرة اسم القبيلة ، و لكنها لا تحس اني مشقة في قرص الاشعار  
البدية ، و ينشده مرتجلة بطلاقة مدهشة و الآن ليس لي مه الا في  
الكذب ، ( مخاطبا لها ) لله اخي ! اقسم عز و جل اني لست من  
قبيلة د بجيلة . الصية : فما هو اسم قبيلتك ؟

الضيف : انا من بني نمير . . . الصية : لعلك تعرف قاتل هذين الشريرين  
ففض الطرف انك من غير . فلا كعبا بلغت و لا كلابا  
ولو وضعت ففاح بني نمير ، ه على خبت الحديد اذا لادانا  
طار لب الرجل و ذهل عقله و تعطل دماغه عن عمله ، فان  
الكذب ما اغناه عن شئ و عجز عن بيان اسبابه ، و لكن خوف الذل  
اغراه على الكذب فاعمل جرأته و قال : و الله ليس بيني و بين  
بني نمير . اية علاقة .

و انما كنت اتلذذ بالاستماع الى ابياتك بهذه الحيلة و تنقلني في  
الاتساب من قبيلة الى اخرى .

الصية : اتق الله ايها الرجل ! ما اغناك كذبك عن شئ فتب  
الى الله و لا تهج قبيلة تنزل فيهم و ان لا فينزل بك ما نزل الآن . . .  
خجل الضيف و رجع معذرا نادما قاضيا العجب على طلاقة البنت  
و بداعة اشعارها و ارتجالها في الكلام .



## رجل قدته دار العلوم

الاستاذ الكبير الشيخ نحر الدين احمد رئيس هيئة المدرسين  
و شيخ الحديث بدار العلوم في ذمة الله  
فراخ لا يسد... شخصية لن نجد لها بديلا - خسارة لا تنسى

★ ★ ★

كانت المجلة على وشك الطبع اذ فوجئنا بنأ مفجع يلتاع له القلب  
و تبكى له العيون . اظلم جو دار العلوم و ساد الحزن و الغم على سماء  
العلم اذ سقط نجم لامع من نجومها توفي الى رحمة الله مولانا و امامنا  
الاستاذ الشيخ نحر الدين احمد رئيس هيئة التدريس لدار العلوم و رئيس  
جمعية علماء الهند . طار خبر وفاته من مرادآباد (وطن اقامته) في سنة  
ابريل الماضى الى ارجاء الهند فلهمت القلوب و تقطعت . فكانت كارثة  
ذات وقع كبير و اثر عميق في قلوب تلاميذه و محبيه المنتشرين في  
انحاء الهند و خارجها اذ تلتذذ عليه عدد كبير من عطاش علم الحديث

## دعوة الحق

من بقاء الهند و خارجها - مدة طويلة و كان رحمه الله قدوة سالحة  
لاسلافه و بقية باقية لافاضل علماء دار العلوم . جاهد لتحرير الوطن  
جهادا مريرا و كافح للاسلام كفاحا متواصلا و خدم الدين و العلم  
خدمة يعجز عن الاحاطة بها القلم واللسان . عطلت دار العلوم و اكثر  
المدارس العربية في ذلك اليوم و ختم القرآن الكريم عدة ختمات  
لايصال الثواب كما انعقدت حفلات التابين في انحاء الهند رحمه الله رحمة  
واسعة و ستره و شمله بفقرائه و اسكنه فراديس جنانه . و اسرة دعوة  
الحق تحمل الى انجال الفقيد و اسرقه الكريمة عزاء من صميم القلب و  
تدعو لهم بالصبر و السلوان -



## انباء عن دار العلوم بديوبند الوفد الثقافي المصرى فى دار العلوم

فى عشرة يونيو وصل الى دار العلوم وفد ثقافى مصرى تحت رئاسة  
الاستاذ الدكتور محمد توفيق عويضة رئيس المجلس الاعلى للشئون الاسلاميه  
بالقاهرة فاستقبله النائبان المدير سماحه الاستاذ الشيخ .عراج الحق و  
سماحه الاستاذ الشيخ نصير احمد خاں و جرى الحديث فى موضوع خدمة  
الاسلام فى العصر الحاضر و اطلع سادة اعضاء الوفد على اعمال و  
خدمات دار العلوم و تاثروا بها كثيرا و اعترفوا بفضلها فى حق  
الدعوة الاسلاميه و نشر علوم الدين و قد تكرم الوفد الكريم باهداء  
مجموعة من اسطوانات القرآن الحكيم للشيخ المقوى محمود النبأ و نسخة  
قيمة مذهب من القرآن الحكيم كما وعد رئيس الوفد بارسال الف نسخة  
من القرآن الحكيم و التى كتاب فى موضوعات الدين التى يقوم بنشرها  
المجلس الاعلى للشئون الاسلاميه . و قد رافق الوفد الشيخ اسعد المدنى  
الامين العام لجمعية علماء الهند ، و غادر الوفد دار العلوم فى نفس اليوم  
مقتبضا و مسرورا .

### عدة وفود من العرب

زارت دار العلوم فى قترات متقطعة عدة جماعات عن اخواننا العرب

## دعوة الحق

من مختلف البلدان : المملكة العربية السعودية و الاردن و لبنان و سوريا  
و مصر و الجزائر و تحدثوا مع رجال دار العلوم و اجتمعوا مع الاساتذة  
و الطلبة و التقى بعض منهم مواظ على الطلبة و هنهم على الخروج في  
جماعات التسليغ .

## حفلة توزيع الجوائز

انعقدت في شهر جمادى الاول حفلة توزيع الجوائز على الطلاب  
المشاركين في الامتحان السنوى الماضى و دامت يومين اشترك فيها الاساتذة  
و المدرسون و الطلاب جميعا و كانت هى فرصة طيبة لفرح الاساتذة  
و الطلاب اذ نالوا تشجيعا و تقديرا و مكافاة من ايدى المشيخة فكان  
لهم مينا و سعادة و نورا للمستقبل .

## نتائج الامتحان السنوى لعام ١٣٩١ هـ

١٢٥٢	بمجموع عدد الطلاب المشاركين في الامتحان -
١٠٠٢	عدد الناجحين
٥٠	عدد الغائبين
٢٠٠	عدد الساقطين



## دعوة الحق

### التفصيل

٣٠٢	عدد الطلاب في دورة الحديث (قسم الحديث العالي)
٦٤٢	، ، في المرحلة الثانوية و العالية
٣	عدد الطلاب في قسم تكميل التفسير (بعد دورة الحديث)
٢	، ، تكميل الدين
٢٤	، ، تكميل الادب العربي
٢	، ، تكميل المعقولات
٥	، ، الافتاء
٥٢	، ، التجويد
	عدد الطلاب في المراحل الابتدائية ،
٩٤	، في مدرسة تحفيظ القرآن
١١٧	، في مدرسة مبادئ الدين الابتدائية
٤١	، القسم الفارسي

بمحت اشراف صاحب الفضيلة الشيخ مولانا محمد طيب رئيس الجامعة

مجلة

# دَعْوَةُ الْحَقِّ

مجلة اسلامية تصدر عن دار العلوم بديو بند كل ثلاثة اشهر



رئيس التحرير المسؤول

وحيد الزمان الكيراوى

المدرس بدار العلوم بديو بند

من العدد الواحد

رويتان

الاشتراك السنوى

العدد الرابع - المجلد الثامن

رمضان سنة ١٣٩٢ هـ

نوفمبر سنة ١٩٧٣ء

فى الهند : تسع روپيات

، الخارج : ما يعادلها عدا اجرة البريد

لدارس الاسلاميه : ست روپيات



صفحة

- ١ - الناحية الاجتماعية من شهر رمضان  
وحيد الرمان الكيراني  
٣
- ٢ - آفاق تكوين الانسان  
الاستاذ عى الخولى  
١٠
- ٣ - اخلاق المدرسين و واجباتهم  
الدكتور شلى  
١٦
- ٤ - عكرمة بن عمرو بن هشام  
الاستاذ عبد الحليم عباس  
٢٠
- ٥ - الدين و الحقائق المكونية  
الاستاذ وحيد الدين خان  
٢٥
- ٦ - ادب الزيارة و الضيافة فى الاسلام  
الاستاذ ابراهيم مصطفى المرافى  
٤١
- ٧ - من الحجاب الى السفور  
المنظومى  
٤٧
- ٨ - اخبار عن دار العلوم  
التحرير  
٦١

يرسل الاشتراك السنوى ٩ روپيات فى باكستان الى العنوان التالى :  
الحاج شوكت على ، يونى سوڈا فكترى - نايم وڈ - لاہور  
ملحوظة : يرسل الايصال بعد تحويل المبلغ على البريد .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## الناحية الاجتماعية

لشهر رمضان

ان شهر رمضان شهر البركات والחסنات و موسم للبر والاحسان  
تتکامل فيه صورة المجتمع الاسلامى و تظهر بملاحمها الاصلية ، خصه الله  
بفضله فأنزل فيه القرآن هدى للناس ، و ميزه عن سائر الشهور بما فيه من  
فضائل و خصائص و ذكريات و آثار ليست لغيره من شهور العام .

جعل الله هذا الشهر المبارك الميمون موسما عالميا و مهرجانا عظيما على  
وجه الارض لعاده يتقربون فيه الى الله بالصوم بما فيه طاعات و التزامات  
و يتدربون على الخصال الحميدة و العادات الكريمة التى يبتنى عليها المجتمع  
الفاضل و يقوم عليها صرح الاسلام الشامخ ، اراد الله لنا ان يجعل هذا  
الشهر شهر التدريب الروحى و الجسدى ليخرج من عباده النماذج الربانية  
القوية فى ارادتها و الشفاعة فى صماء روحها المتغلبة على نزواتها و نزعاتها التى  
لا تستكين لاعدامها من الانس و الشيطان .

## دعوة الحق

اصبح رمضان موسما عالميا للعبادة و الذكر و التلاوة و الودع و اعمال البر و الطاعة يلتقي على صعيدة المسلم الشرق مع المسلم الغربى و المؤمن العامل مع المقصر ، و الجاهل مع العالم ، و الغنى مع الفقير ، و توحدت اغراضهم و تالفت قلوبهم ، فتتجلى فى هذا الشهر المبارك مظاهر الوحدة الاسلامية عبادة و تعاملا ؛ اذ ان الله قد فرض على المسايين صوم هذا الشهر ليربيهم تربية روحية و مادية تتقوى بها صلتهم بالله و ارتباط بعضهم ببعض . فان الصوم الذى وقت هذا الشهر شهر رمضان المبارك ، ركن من اركان الاسلام الاربعة التى يقوم عليها بناءه ، و عبادة من جملة العبادات الاخرى الا ان الصوم يمتاز عن غيره من العبادات فانه لايربط العبد بربه فحسب بل هو مع ذلك يربط الانسان باخيه الانسان و بقرب المسلم من اخيه المسلم و ينشئ بينهم تالفا و تقاربا و تعاشرا سليما و تعايشا وديا فانه يحمل فى طياته من مكارم و فضائل اذا تجلت بها نفس المسام صار عضوا نافعا فى المجتمع الاسلامى و اصبح قدوة للناس نموذجا للانسانية الفاضلة .

ان الصوم عبادة يملك بها الانسان زمام نفسه و يتعاب عليها فيقدر على ان يكفها عن رغباتها و شهواتها و يكبح جماحها و يهذب سلوكها و و يدرها على الخير و البر و يوجهها الى الرشد و الهداية .

فالصوم له فوائد جمة ، منها ما يخص صاحبه و يصلح بها نفسه و منها ما يتعدى الى الآخرين فينعهم نفعها عاما فى الحياة الاجتماعية .

و ما من شك فى ان صلاح النفس و لو كان فى الظاهر محدود النفع لصاحبه و لكنه فى الحقيقة يتعدى الى الآخرين فان كل انسان عضو فى

## دعوة الحق

المجتمع والجماعة فإذا نسد قاتر به الجميع و تغرق اليه الفساد ، و اذا صلح صلحت الجماعة كلها و لم يجد افساد اليها سبيلا ، فضلا عما اذا كان لا من المنافع المتعددة التي تصلح بها نفوس الاخرين فيكون صلاح الجماعة لو المجتمع أضاعا مضاعفا .

فالصوم يهدف الى تطهير النفس و تزكية القلب و تقوية الروح و تهذيب الاخلاق و تعديل السلوك ، و يأتي بخيرات كثيرة ، و حسنات عظيمة اذا كان مصحوبا بكامل حقوقه و آدابه و روحه في اوساط الصائمين و غير الصائمين ، فيسير صاحبه على نهج توفيق و خلق كريم يصدر واسع و نفس راضية مطمئنة يميل الى الخير و يصنع المعروف و ينأى عن الفحشاء و المنكر و يترفع عن كل ما يحيط من قيمه الانسانية و خصائصه الاسلامية فلا يخوض في البحث عن مثالب الناس و مساوئهم ، و يتجنب كل رذيلة و دنبة من الاغتياب و النميمة و الكذب و الفسق و الفجور و الحيانة و الخدع و النفس و البغض و الحسد و الاستعثار و الاحتقار ، و هذه كلها رذائل لا ينحصر صررها في شخص صاحبها و إنما يتضرر بها افراد المجتمع و بها يعم الفساد اليهم جميعا .

و ليس الصوم عبارة عن مجموعة ادور سلبية فقط بل هو فوق ذلك ، مجموعة رفيعة من فضائل و اوصاف حميدة ايجابية ، فهو يطهر الروح و يزكي النفس و يربي في الانسان الارادة الحرة ، و يقوى العزيمة الصادقة كما يورثها العواطف السامية ، فيعوذها الصبر و التسامح و التواضع و التواضع و تحمل الشدائد و احتمال المشقات ، و يبحث على ابر و الاحسان الى غيره

## دعوة الحق

و الرحمة و الشفقة ، و العطف على الفقراء ، و الرفق بالضعفاء و المساكين و صلة الرحم و احترام شعور الآخرين و احاسيسهم و عواطفهم .  
و الصوم من اعظم العوادل التي تسوق صاحبه الى الخير و يكون سببا لتحول النفس من الشر الى الخير . و من الفساد الى الصلاح ، و يكون وسيلة من اقوى الوسائل لتثنية النفوس و بناءها على اسس من الفضيلة و الكرم و الاخلاق الفاضلة و الآداب الرفيعة .

و الصوم كما له بركة لصاحبه كذلك ركة لغيره من رفاقه و بني جنسه و اعضاء مجتمعه . و نظرا الى كثرة حوائب الصوم الالفادية في بناء المجتمع و اصلاحه جعل الله له شهرا كاملا . و ذلك هو شهر رمضان الذي اُنزل فيه القرآن ، هذا الشهر الكامل مجال كبير للامة الاسلامية تتدرب فيه على اعمال البر و التقوى فتال رضا الله و تسحق بطاعتها له مرضاة و توفيقاته و تكتسب لها قوة و وحدة متماسكة و حياة مثالية تعيش بها عيشا محمودا في مصاف الامم كما قد شهد بذلك تاريخها الحافل بالاعمال .

### ظاهرة الوحدة في رمضان

ان شهر رمضان في منهاج الاسلام و حياة المسلمين مظهر من مظاهر الوحدة . و وحدة الناعت الذي هو الايمان و وحدة الوسيلة التي هي الصبر على آلام الجوع و الظمأ و وحدة العاية و هي ابتغاء رضوان الله .  
و تتجلى في هذا الشهر المبارك معاني الوحدة و المساواة الكاملة التي فيها

## دعوة الحق

رسول ﷺ في قوله : « كلكم من آدم و آدم من تراب ، لافضل لعربي على عجمي الا بالتقوى و التقوى ههنا و اشار عليه السلام الى الصدر » .  
و هذا لان تساوى الانسان بالانسان في معناه الحقيقي يظهر في هذا  
الشهر حيث لا يبقى فيه فارق بين غنى و فقير ، و ثرى و معوز ، و بين  
حاكم و محكوم ، فان كلهم يجمعون و يظلمون و يمسون عما يجب الامساك  
عنه لفترة معينة من الزمن بنية واحدة و اغرض واحد و بشكل واحد و في  
وقت واحد و في كل بقعة من بقاع الارض .

قد جعل الله الغنى بالصوم و حرمانه الاكل و الشرب مسع توبه و  
توفده له مساويا للفقير الذى طالما جاع و ظمأ لاعوازه ما يشبع به و يقتات ،  
فليس الجوع و الظمأ هنا للفقير و الغنى الا لرضاء الله و اكتساب مرضاته  
فهنا في فريضة هذا الشهر تتضح المساواة الكاملة و الوحدة التامة بين المسلم  
و اخيه المسلم في الاسباب و النيات و الظواهر و الاشكال ، و ذلك تطبيق  
عملي للمبادئ السامية التى جاء بها القرآن الحكيم الذى بدأ نزوله في هذا الشهر  
المبارك فترى في رمضان ذى الشرف و الترف و ذوى الجاه و السلاطنة  
مشركين في الحرمان المشروع طول اليوم مع الفقراء و المساكين دون امتياز  
تفريق .



## دعوة الحق

### المواصلة —

ان حرمان الغنى ذوى اليسر و الرخاء من الطعام و الشراب المتيسرين له  
يحمله على الشعور بما يقاسيه اخوه الفقير طوال العام ، و لولا حرمانه هذا  
و ذوقه طعم الجوع و العطش طول هذا الشهر لما علم مدى ما يشكوه  
الفقير و المعوز من ألم المجاعة و فقد ما يسد به حاجته ، فتتحرك في  
هذا الغنى الصائم العاطفة الانسانية و الرحمة و الرقة و الموااسات  
بعد ان اسلمه الصوم امانة و كبره ، فاقوى فيه دوافع الغيرة فيعمر قلبه  
عاطفة الدل و الاعانة و الاغاثة . و تفيض نفسه بالخير فيمد يده بالاحسان  
الى اخوانه ليخفف عنهم عبء الحياة و شظف العيش و يزيل عنهم آلام الجوع  
و الحرمان و تفتح قلوب التجار و الاغنياء و ذوى اليسار للعطف على الفقراء  
و بذلك يشأ بين جماعة المسلمين تراحم بالغ و تواد كامل و ترابط قوى و  
تكافل في الخير و تساعد في العمل و تعاون في جميع نواحي الحياة فيصير  
مجتمع المؤمنين كله مجتمعاً متماسكاً متماسكاً قويا كما اراده الله و كما قال ﷺ :  
المؤمن لمؤمن كالسنان في يد مصه بعضا ، او كما قال ﷺ : مثل المؤمنين  
في توادهم و تراحمهم كمثل الجسد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد  
بالسهر ، الحمى .

و من مميزات رمضان و صومه ان المقصرين في العادات حتى تاركى  
الصلاة يصومون او على الاقل يتظاهرون بالصوم لا ياكلون و يشربون الاسرا  
في خلل و ندم اللهم الا ان تلفت و قاحتهم آخر دبلغها فهدده ظاهرة

## دعوة الحق

لا توجد في عبادة اخرى . و هناك من بركات رمضان الاجتماعية هو عمران المساجد بالمصلين و احياء الليالي ، و من اكبر بركات رمضان المبارك في الحياة الاجتماعية هو ظاهرة التسامح و التعاطف و التراحم و الزاور و التقرب بين الاقربين و الاعداء و الاغنياء و الفقراء .

و بركاته كذلك ان المسلم يتعلم الدرس العملي من صومه لحياته كيف يسير مع اخوانه متكاتفاً ، متسانداً ، متعاظداً ، متعاوناً ، متعاطفاً ، متراحماً و كيف يقاوم شدائد الحياة اذا واجهته و كيف يخرج من الازمات اذا اصابته ، ثم يستعد بصومه انفراداً و اجتماعياً لمواجهة شدائد الحياة و المكائفة التغلب عليها و لقد شهد بذلك كثير من الاجاب كمثل ، ، ديدلى راث ، ، و آ.آ.نلد ، ، فقالوا : ان للصوم اسهاماً كبيراً في رقي المسلمين ، فانهم تعودوا بذلك الصبر على المكاره و الآلام فتغلوا على كل صعوبة حتى فازوا و ظفروا بما اراد الله لهم بالنصر و الفتح المبين ؛

فرحياً بشهر رمضان ، مرحباً بشهر القرآن ، و مرحباً بشهر الغفران اعاده الله الالة الاسلامية في كل عام هم في امن و سلام .



## آفاق تكوين الانسان

الاستاذ ہی الخولی

لا نريد بالتكوين هنا تركيب جسم الانسان و تصويره من اللحم و دم و عظام و جوارح و تقاسيم ؛ و لكننا نعني الخطوط الجامعة التي فطر الله عليها هذا الكائن الممتاز في صفات خلقه ، و مشاعره و ادراكه و عقله المعجز الخاطر . . . . . يعنى ذلك التقويم الروحى المادى الذى سوى عليه الانسان ، فكان كما اخبر الله سبحانه فى قسمه : « لقد خلقنا الانسان فى احسن تقويم » . . . او بعبارة اقرب الى فهمنا الحاضر ، يريد معنى « التصميم » الذى يذكر فى لغة المهتدين عندما ويراد به الخطوط التى يقام عليها بناء بيت او مصنع او نحوهما ليرد الغرض منه على احسن حال و لقد كان الانسان فى علم الله القديم — قبل ان يخلق — معنى جامعا للاوصاف التى يتألف منها كيان المادى و الروحى . او كانت « تصميا » — و لله المثل الاعلى — ينتظر الوقت الذى يظهره الله فيه الى حيز الحسن و المشاهدة .

و لقد خلقه الله من طين ، و نفخ من روحه ؛ فاذا هو بشر سوى  
 بمثل الاوصاف التي سبقت له في علمه سبحانه .

## دعوة الحق

و لقد قلنا في الفصل السابق : ان طينة الانسان اذا امدته بشئ فانما تمدّه بخصائص الصلصال و الحما المسنون ؛ اما صفات القوة و الخير و النور فلا ؛ اذ هي في ذلك كالارض الميتة .. فاذا روى على الانسان اثر من هذه الصفات فهو من خصائص السر الذي نفخه الله فيه من روحه .

فللإنسان بازاء الحق و الخير ناحيتان : احدهما سلبية ميتة ، و هي طبيعة الطين و الاخرى ايجابية حية ، و هي طبيعة الروح .. فاذا امدت الاولى بمدد من الاخرى حيث و ربت و اثمرت ما شاء الله سبحانه من فضائل .

هذا هو تصميم الانسان . او التقويم الالهى الذى سويت عليه فطرته ؛ و اكن هل فرغنا بعد من كل ما يتعلق «بالتكوين» او يتصل به ؟ اما لنعوذ بمقام الله نسأله تعظيم شانه حتى لا نكون ممن يتدلونه له حرمة .. اقول ذلك حين حطرتلى ان استعين على تقريب ما انا بصدده بصرب مثل : فان المهندس الذى يضع « تصميم » قصر من القصور لا يقتصر فى تقدير « التصميم » على ما يجب ان يكون فى هذا القصر من حجر النور و الطعام و الضيافة و مرافق المطبخ و دورات المياه ، بحورها ، بل يدخل فى حسابه — حتماً — صلة هذا القصر بما يجاوره من طرق و شوارع ، و جيران . و مناظر طبيعية ، و اقبال الرياح و ادبارها ، و مساقط النور و مداحل الشمس و نحو ذلك .

و اقول - و لله المثل الاعلى - ان الانسان خلق لمهمة يودها

## دعوة الحق

في هذا الكون و قد نص و سبحانه على هذه المهمة و اوضحها بجلاء .  
حين قال : « و اذ قال رب للملائكة اني جاعل في الارض خليفة ،  
فكان من مقتضى حكمه الله ان يسوى هذا الكائن على المثل الذي يتكافأ  
مع تلك الخلافة و تودى به مطالها .

و لو قدر للانسان ان يعيش وحده في هتذا الكون ،  
لا يتصل بشئ من حقائقه و لا يتصل به شئ من تلك  
الحقائق ؛ لالينا انفسنا براء افق محصور و كائن مغلق عما حوله ،  
لا يمتاز في ادراكه و مواهبه عن اى هيمة مطموسة و لكان  
« تصميمه » حينئذ كتصميم القصر المصمت الذى لا يوافق له و لامداخل  
و لا ابواب . . و اكنتنا نقرأ في القصة الكريمة اشارات عن الروح  
التي امد بها كيان الانسان . . و اشارات عن الحر اذ فسق احدهم  
عن امر ربه ، و قام يعارض الله عز و شانه ، و يقسم و يتوعد ان  
سيفعل كذا و كذا بآدم و بيه . . . و اشارت عن الملائكة اذ امرت  
ان تسجد لآدم فسجدت . . و اذ امر آدم ان يتصل بهم ليسهم بما يعلم  
من اسماء الاشياء فاتصل بهم و انأهم بما امر به .

و في القصة . . الى ذلك - بصوص كريمة آخر تدل على ان آدم  
كان يتلقى من الله سبحانه امره و بهيه و كلماته : « اسكن انت و زوجك  
الجنة . . و لا تقربا هذه الشجرة » . « ان هذا عدو لك و لزوجك  
فلا يخرجكما من الجنة فتشقى » . « فلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه  
انه هو التواب الرحيم » .

## دعوة الحق

فجن — اذن — بازاء آفاق متعددة اتصل بها آدم و اتصلت به :

١ — افق الروح .

٢ — افق الجن .

٣ — افق الملائكة .

٤ — و تمت افق رابع لادم من النص عليه هو افق المادة  
او افق الارض التي خلق منها ، وحملت ميدانا لرسالته في قوله سبحانه : ،  
ان جعل في الارض خليفة ، .

\*\*\*

ولانستطيع — ونحن بصدد تكوين الانسان او تصميمه — الا  
ان نقول ان آدم عليه السلام ما كان ليتصل بتلك الافاق الا لان لها  
اتصالا مباشرا بمهمته التي اسندت اليه . . . وان الله سبحانه اذ قدر —  
في القدم — ان يخلق لتلك المهمة الجليلة اما قدره — كما قلنا —  
على المثال الذي يتكافأ معها ، وقدر له من المواهب و آفاق المدارك  
ما يستطيع به ان يتصل بكل افق من الافاق المختلفة التي تتصل بمهمته  
العديدة .

ان كلام الله سبحانه بحكم الايات ، مسدد الاشارات : ما منه  
كلمة او حرف الا وقد فصله الله لمعان ، و اراده منذ الازل رمزا  
لما شاء من علم : . كتاب احكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير ،  
و اما لنظّم انفسنا اشد الظم اذا مررنا تلك الاشارات الدقيقة  
دون ان نقف لتأمل ما ورائها من آفاق هذا الكون الوسع الرهيب .

## دعوة الحق

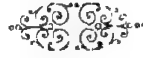
هذه واحدة و الاخرى التى يجب ان تقدرها قدرها ، فى هذا المقام ان الله سبحانه اذ يحيى و يميت . او يعطى و يمنع لا يفعل ذلك جزافا دون تقدير او دراية لمواقع ما يفعل ؛ بل هى الإرادة القدسية التى لا تتعلق الا بالتقدير ، و الاحكام البالغ ؛ فتعطى بميزان ، و تحاق بقدر و تمنع لحكمة ؛ و ليس قدر من هذه الاقدار الا و هو مصيب محله لا محالة ، لا يزيد عنه و لا ينقص و لا يجاوز موضعه و لا يحيد عنه قيد شعرة « و كل شئ عنده بمقدار » .

فاذا كان الله سبحانه قد اراد للانسان ان يكون خليفته فى هذه الارض ، فانه قد برأه و قدره على وفق ما تودى به هذه الخلافة افضل اداء . و اذا كان سبحانه قرن لنا فى قصة تكوين الانسان بين خلافته فى هذه الارض ، و بين الآفاق التى قدر له ان يتصل بها ، فان بين تلك الآفاق و تلك الخلافة علاقة اوجبت ذكرهما فى معرض « التصميم » الذى سوى عليه الانسان . . . و اذا كان الله عن شانه قد امد الانسان بطاقات من المواهب و آفاق من المدارك . فان ذلك هو مقتضى التصميم الذى تعددت آفاقه . و تنوعت جوانبه ، و اريد به للانسان ان يواجه كل افق مما يلائمه من الخصائص التى يصلح بها امر الخلافة .

فليس فى مواهب المرء شئ يزيد مثقال ذرة او ينقص عن مقتضيات الوفاء بحقوق تلك الخلافة ؛ فاذا هو ادى الذى عليه . و نهض بحق ما التى اليه و تعرض لكل افق بحسنه . و اعطاه من نفسه كل حقه

## دعوة الحق

فقد انصف نفسه . و كان عند ما اراد الله من كرامة . . . و اذا ارادها ما كلة و شهوة و ملهاة ، او اتصل بافق دون سواه ، و عطل بعض مواهبه دون بعض ، فقد اغلق من نوافذ نفسه ، و غير خلق الله فيه ، و انسلخ عما اراد له سبحانه من كرامة . . . و اليك الكلام عن كل افق من هذه الآفاق بما يتسع له المقام في تلك الرسالة . .



و ينبغي للعاقل ان يكون لهوه متبها ؛ و لا يقبل من كل أحد حديثا ؛ و لا يتبادى في الخطأ إذا ظهر له حطؤه ؛ و لا يقدم على امر حتى يتبين له الصواب ، و تنضح له الحقيقة ، و لا يكون كالرجل الذي يجيد عن الطريق . فيستمر على الضلال ، فلا يزداد في السير الا جهرا . و عن القصد الا بعدا ؛ و كالرجل الذي تقذى عنه فلا يزال يحكمها ، و ربما كان ذلك الحك سببا لذهابها .



## اخلاق المدرسين و واجباتهم

الدكتور احمد شلبى

عقد القلقشندى فى دصبح الاعشى ، فصلا طويلا للكلام عن صنعة الكلام و معرفة كيفية نشأته ، و نظمته و تأليفه و لم يستعمل القلقشندى لفظ المدرس فى ذلك الفصل مما قد يوحي بأنه غير مقصود ، و لكن النظرة الفاحصة تدعي بان المدرس مقصود فى هذا الفصل دون تردد و السبب فى ذلك ان القلقشندى استعمل لفظ الخطيب و الخطابة ، كما استعمل عبارة صانع الكلام . و قد مربنا فى حديثنا عن المعيدى ان كلمة الخطبة كانت تطلق على ما نسميه الان المحاضرة فالخطيب اذا هو المحاضر ؛ ثم ان عبارة صانع الكلام تشتمل المدرس دون غيره . فاذا كنا سنعد ذلك الحديث المفيد شاملا للمدرس فان الاوصاف

## دعوة الحق

التي اوردها الفلقشندي له قرية جدا من الشروط التي تتطلبها معااهد  
القرية في الاختبارات المهنية التي يجرونها لراغبى الالتحاق بها ليعمدوا  
انفسهم لوظيفة التدريس .

يشترط الفلقشندي فيه من الصفات الجسمية حسن القد . و وضوح  
الجبين ، وسعة الجبهة ، و احسار الشعر فيها .

و يشترط له من الصفات العقلية العقل . ثقافة الذهن وحدة

الفهم و العمل يدرك بالابصار ، و ارباب الابصار اكثر (١)

ثم على المعلم ان يشفق على المتعلمين . و ان يحريهم بحرى بنه .  
و الا يدع من نسح المتعلم شيئا ، و ان يمنعه من التصدى لرتبة قبل  
استحقاقها ثم يبهه ان الغرض من طلب المعلم الثقافة و القرب من الله  
دون الرياسة و المباهاة و المنافسة ، و ان يهتم باخلاق التلاميذ اهتمامه  
بعقولهم ، و ان يجرهم عن سوء الاخلاق بطريق التعريض ما امكن .  
و لا يصرح بالزجر الا عند الضرورة (٢) .

و عليه ان يختار للتدئى المسائل البسيطة كثيرة الوقوع ، لان ذلك  
اقرب الى الفهم و الضبط (٣) و قد قال الرسول : من حدث الناس  
بحديث لا يفهمونه كان فتنه على بعضهم (٤) و على المتكفل ببعض  
العلوم الا يقبح علوم الاخرين في نفس المتعلم (٥) و على المعلم الا

---

(١) الغزالي ، الاحياء ١ : ٤٨ ، ٤٩ : (٢) الغزالي . الاحياء ١ : ٤٦ ، ٤٧ .

(٣) الزرنوجي : تعليم المتعلم ص ٣٢ (٤) الغزالي : الجامع العوام من علم

الكلام : ٣٣ (٥) الغزالي : الاحياء ١ ص ٤٨ .

يتردد في ان يقول : لا ادرى اذا كان لا يدري (١) .  
 و على المدرس ان يربي في التليذ ملكة الاجتهاد و النظر لا مجرد  
 التقليد و التسليم حتى ينشأ مستقلا لانسخه من معلمه (٢) .  
 و ينصح ابن جماعة المدرس الا يدرس وقت جوعه او عطشه او  
 همه او غضبه او اضطرابه او قلقه ، و ينصحه كذلك الا يطول الدرس  
 تطويلا يمل و لا يقصره تقصيرا يخل ، و يراعى في ذلك مصلحة الحاضرين  
 و يشترط من الصفات الخلقية العدل ، و العفة . وسعة البال .  
 في الفضل و يضع القلقشندى له دستورا قويمًا لاعداد الفكرة و القاها  
 كما يلي :

اذا اردت ان تصنع كلاما فاخطر معانيه ببالك . و نق له كرائم  
 اللفظ فاجعلها على ذكر مند ليقرّب تناولها و لا تتقدم الكلام تقدا  
 و استعمل جزل الالفاظ ، و سهلها ، و فصيحها ، و سلسلها ، و تجنب  
 كل ما يكسب الكلام تعمية .

و في كتاب منهاج المتعلم (٣) ذكر لكثير من هذا الصفات و  
 الارشادات مع نسبتها نسبة صريحة للمدرسين .

و بالاضافة الى هذه المراجع السابقة بجد كثيرا من المؤلفين المسلمين  
 مثل الزرنوجي و ابن جماعة و الغزالي و العبدري يهتمون اهتماما كبيرا  
 باخلاق المدرسين و واجباتهم . و من هذه المصادر جميعا يمكن كناية

---

(١) الغزالي: رسالة الادب في الادب ص ٤٣ من الجواهر الغوالي (٢) كتاب الارشاد  
 و التعليم لبعض رجال الصوفية ص: ٩٠ (٣) ٩٠ ب مخطوط مجهول المؤلف بحاب

## دعوة الحق

نذرة موجزة عن أهم ما يجب ان يتصف به المدرسون .  
ينصح ابن المقفع (١) من نصب نفسه للناس اماما في الدين ان يبدأ بتعلم نفسه وتقويمها في السيرة و الرأي واللفظ ، فيكون تعليمه بسيرته ابلغ من تعليمه بلسانه . و معلم نفسه و مودها احق بالاجلال و التفضيل من معلم الناس و مؤذيها . قال الله تعالى : « اقامرون الناس بالبر و تنسون انفسكم » (٢) و قال الحسن : لا تكن ممن يجمع علم العلماء و طرائف الحكماء و يجري في القول مجرى السفهاء ، و ليذكر المعلم ان العلم يدرك بالبصائر ثم عليه الا يجاوز صوته مجلسه . و لا يقصر عن سماع الحاضرين .  
و عليه الا يكون في مجلسه مكان يميز لاحاد الناس بل كان من سبق لموضع فهو اولى به ، هذا مع استثناء ما تدعوا اليه الضرورة العلمية من جلوس العلماء و المعيددين في امكنة خاصة (٣) .  
وقد ذكر الغزالي في رسالة « الادب في الدين » آدابا خاصة لمعلم الصبيان اذ انهم لم يكونوا في هذه السن استة لاهم . فهم ينظرون الى مدرسهم على انه نموذج صالح يقلدونه ؛ فعليه ان يدرك ذلك فاعين التلاميذ اليه ناظرة و آذانهم اله مصغية ؛ فاستحسن فهو عديم الحسن . ما استعجب فهو عندهم التبع (٤)  
و اخيرا يجب على المدرس ان ينظر الى تلاميذه نظرة مساواة ، و انصاف و عدل ، و الا يميز بحال من الاحوال بين اولاد الاغنياء و اولاد الفقراء . (٥) م

(١) الادب الصمير ص ١٤ من رسائل البلغاء الذي جمعه كزعلي . (٢) سورة آية ٤١ .

(٣) العبدري: المدخل ١: ١٩٩ . (٤) الادب في الدين ص ٤٣ . الجواهر العوالي .

(٥) العبدري : المدخل ٢ : ١٥٨ .

عكرمة بن عمرو بن هشام

الاستاذ عبد الحليم عباس

عكرمة صحابي جليل . له مواقف في نصرة الاسلام باللغة الروعة ،  
ثم هو شهيد من شهدائه ، اراق دمه الزكي . في نصرته ، على الوهاد  
و الجبال ، التي يحتلها اليوم - العدو - الجولان على اليرموك . في  
الوقعة التي سميت باسمه .

و لكن ابوه عمرو بن هشام ، من يكن هذا ؟  
هو سيد من سادات قريش . هو في الذوابة من بني مخزوم هو  
ابو الحكم و هو بعد ، ابو جهل ، عدو المسلمين و الاسلام ، و من  
ناصرهما العداء حتى موته ، و عفى التاريخ اسمه ، و بقي له لقبه -  
ابو جهل ، رمز الشر و الجهل . و كان بعض المسلمين يعيرون الولد

## دعوة الحق

والوالد ، و يقولون هيه ، هذا عكرمة بن ابى جهل عدو الله و الاسلام .  
فيشكروهم الولد الى الرسول فينهام عن ذلك ، و ينتهون .  
و عند فتح مكة سلمنا دون حرب . يابى عكرمة ، و فيه نخوة  
جاهلية - ان يلقي سلاحه ، كما القته عتاة مكة .

انه فارس مقدم ، له جراءة و شجاعة نادرة ، فيقاتل المسلمين ، و  
معه نمر قليل ، انه يعرف انه - المغلوب - و لكنه يلقي عند جاهليته  
و جهله العذر بقتاله اليائس هذا .

و برى رفاقه بسلاحهم ، و يفرون . و يلقي هو سلاحه ، و يترك  
مكة و فيها الاهل و العشيرة . و قد ظها غربة الى رجعة ماله و مكة ،  
و ماله و الاهل و العشيرة ، و قد كان فيها و بين اهلها الرجل ذا الشان  
و ها هو . بعد فتحها و غلبة المسلمين عليها لا شاد له انه ابن عدو الله  
و المسلمين ، ابن ابى جهل ، و ذلك عار سيلحق به حتى نهاية الدهور  
و تلحق به الزوجة الوفية ، و قد اخذت له الامان ، من الانسان الكامل  
الذى لم تعرف الانسانية في حمله و اناته .

و يعود عكرمة و قد اخذ الاسلام يحاط قلبه . و يعلن اسلامه  
بين يدي الى الكريم . فيقول له هذا القول ، الذى اذهب ما فى نفسه  
من خوف . و افاء عليه سكينته و رضى . اهلا بالراكب المهاجر .

\* \* \*

و طويت بهذه - الصفحة المظلمة من تاريخ هذا الصباح ، و  
نشرت الصفحة المضيئة فى حياته انه مقبل على الاسلام ، بكل روحه

## دعوة لحق

يتلو اجزاء القرآن . ليل نهار ، و في المسجد يمضي ساعات نهاره و اجزاء من ليله ، انه تارك لحياة الله و الترف التي عاشها ، و لكن ثراه و هو واسع و عريض ، و ثروته و هي طائلة اين يضعها . و كيف ينفقها لقد كان - كما يقول - اتفق الكثير منها ، انا و ابني علي منامضة الرسول و دعسوته ، و الآن يجب ان اتفقها في سبيل نصرة الاسلام و الرسول .

و يتوفى الرسول و هو راض ، و قد حدثت ه ام سلمة من امهات المؤمنين ، ان الرسول قال لها قبل ان يسلم عكرمة ، و يحسن اسلامه لقد رائت لابي جهل عذقا ، اي فرعا ، في الجنة . فلما اسلم الولد ، قيل هذا هو - عذق ابي جهل - الذي في الجنة و ياما اطلب هذا العذق ، و ياما اجل خضرته و نضرته . و امضي السنوات في المسجد الجامع و لكن نفس الفارس الاصيل تحن الى مكائها في الحياة . و هو ساحة الحرب و القتال ، انه يقهرق شوقا الى ذلك . و تلوح الفرصة فلا يدعها تضيع ، و تفلت من بين يديه ، لقد توفى الرسول فارتد من الاسلام من في قلوبهم مرض ، و بقايا من نزوة جاهلية ، فخرج مع من خرج من المسلمين الى قتال مسيلة و قاتل بي حنيقة . و هناك بلى البلاء الحسن ، و يكون المثال للشجاعة النادرة . ثم يسير الى اطراف الجزيرة الى عمان ، يطالب الشهادة التي لم تكتب له بعد ، لقد كان المسلمون معه و هم يرون اقدامه ، يقولون : ان قتاله و اقدامه على الموت غير عابئ به ، هو قتال

## دعوة الحق

و اقدام من يطلب الموت و يشتهي الاجر و الشهادة .  
هل آن لهذا الفارس بعد كل الذى صنع فى سبيل الله ان  
يستريح ؟ لا ، ان يستريح حتى يرزقه الله الشهادة .

ان ماضيه و ماضى ابيه ليلوح له بعض الاحيان ظلة على نور ،  
و جهل مطلق على نور المعرفة و الهداية ، و انه ليالم من ذلك اشد  
الالم . لقد اشتد فى عدااء الاسلام فليشتد فى نصره ، لقد اتفق الكثير  
من ماله على ذلك ، فلينفق اليوم الكثير فى سبيل الاسلام و المسلمين .  
و يلتم شمل العرب فى الجزيرة . و يصبحون امة و لا كالامم ،  
اهم الامة التى تدعو الى كل خير و مكرمة بعد ان كانوا قبائل متعادية  
يلقى الاخ دم اخيه .

و لكن هذا الخير الذى فى دهبهم الذى جمعهم — يجب ان يكون  
لناس كافة . فليهم واجب الدعوة له و ايصاله الى الناس ، كل الناس  
ايما كانوا ، و ايما حلوا ، و هكذا تخرج الدعوة الحنيرة و الدعاة  
الارار من نطاق الجزيرة الضيق . الى الدنيا الوسيفة .

و اذن فالى الشرق و الغرب . و الى كل ركن من اركان هذه  
الدنيا ان قدروا على ذلك و تسير الجيوش المسلمة .

و يسير — عكرمة بن هشام المغيرة — تحت راية ابن عمه —  
خالد بن الوليد بن المغيرة — يسير لا كرجل من عرض المسلمين . كل  
ما معه سيفه ، و راحلته ، ان قدر على ذلك و انما هو فى ركاب الامير  
و عدته .



## دعوة الحق

يراه ابو بكر و قد خرج الى ظاهر المدينة - يودع الجيش الراحل ،  
في خيام رقعة ، و افراس اعدها له ، و لجملة من اصحابه ، فيثنى  
عليه ، و يدعوه له بكل خير . و يسير الجيش و فيه عكرمة .  
و على ضفاف اليرموك يطلب من يبائعه على الموت . فتبايعه  
المئات ، يتقدمهم ابنه و يكون النصر في المعركة . و تكون الشهادة  
للبطل و لإنسه .  
هذه لمحة من تاريخ بطل واحد ، و لكنه حيش في بلاته و  
شجاعته .

دكذا تصنع العقيدة ؟



## الدين و الحقائق الكونية

إفلم الاستاذ وحيد الدين خان  
رئيس تحرير الجمعية الاسبوعية (الهند)

« ان الطبيعة حقيفة ( من حقائق الكون ) و لبست تفسيراً (له) ،  
لان ما كشفتم لس يانا لاسباب و حود الدين ، فالدين يبين لنا الاسباب  
و الدوافع الحقيقية التي تدور « وراء الكون » و ما كشفتموه هو الهيكل  
ظاهر للكون . ان العلم الحديث تفصيل لما يحدث ، و ليس بتفسير  
هذا الامر الواقع . فكل مضمون العلم هو اجابة عن السؤال : « ما  
هذا ؟ » و ليس لديه اجابة عن السؤال : « و لكن لماذا ؟ » . و ان  
التفسير الذي نحن بصدده هنا يتعلق بالامر الثاني .

لنفهم هذا من مثال بسيط . فالكثكوت يعيش ايامه الاولى داخل

## دعوة الحق

قشرة البيضة القوية و يخرج منها بعد ما تنكسر مضغعة لحم ، كان الانسان القديم يؤمن بان الله اخرجه . و لكننا شاهدنا اليوم بالمناظر انه في اليوم الحادى و العشرين يظهر قرن صغير على منقار الكتكوت ؛ يستعمله في تكثير البيضة لينطلق خارجا منها ، ثم يزول هذا القرن بعد بضعة ايام من خروجه من البيضة .

هذه المشاهدة ، كما يزعم المعارضون . ابطلت الفكرة القديمة القائلة : بان الاله يخرج الكتكوت من البيضة ؛ اذ قد رأينا يقينا ان قانونا لواحد و عشرين يوما يحدث هذه العملية . و الحقيقة ان المشاهدة الجديدة لا تدلنا الا على حلمات جديدة للحادث . و لا تكشف عن سببه الحقيقى ، فقد تغير الوضع الآن فاصبح السؤال لا عن تكسر البيضة بل عن ( القرن ) ؟ . ان السبب الحقيقى سوف يتجلى لا عيننا حين نبحث عن العلة التى جاءت هذا القرن ؛ العلة التى كانت على معرفة كاملة بان الكتكوت سوف يحتاج الى هذا القرن ليخرج من البيضة . فنحن لا نستطيع ان نعتبر الوضع الاخير ( و هو مشاهدتنا بالمظار ) الا انه . مشاهدة للواقع على نطاق اوسع ، و لكنه ليس تفسير له . يقول البروفسور ( سيسيل بايس هامان ) ، و هو استاذ امريكى فى البيولوجيا :

كانت العملية المدهشة فى صيرورة الغذاء جزءا من البدن تنسب من قبل الى الاله فاصبحت اليوم بالمشاهدة الجديدة تفاعلا كيمائيا ، هل ابطال هذا وجود الاله ؟ فما القوة التى اخضعت العناصر

## دعوة الحق

الكيمياء لتصبح تفاعلاً مفيداً ؟ . . . ان الغذاء بعد دخوله في الجسم الانساني يمر بمراحل كثيرة خلال نظام ذاتي ، و من المستحيل ان يتحقق وجود هذا النظام المدهش باتفاق محض . فقد صار حتماً علينا بعد هذه المشاهدات ان نؤمن بان الله يعمل بقوانينه العظمى التي خلق بها الحياة !

كان الانسان القديم يعرف ان السماء تمطر ، لكننا نعرف اليوم كل شيء عن عملية تنخر الماء في البحر ، حتى نزول قطرات الماء على الارض ، و كل هذه المشاهدات صدور للوقائع ، و ليست في ذاتها تفسيراً لها ، فاعلم لايكشف لنا كيف صارت هذه الوقائع قوانين ؟ و كيف قامت بين الارض و السماء على هذه الصورة المفيدة المدهشة . حتى ان العلماء يستنطون منها قوانين علمية ؟ و الحقيقة ان ادعاء الانسان بعد كشفه لنظام الطبيعة انه قد كشف تفسير الكون — ليس سواء خدعة لنفسه فانه قد وضع بهذا الادعاء حلقة من وسط السلسلة مكان الحلقة الاخيرة .

ويضيف العالم الامريكي ميسيل قائلاً :

“Nature does not explain, she is herself in need of explanation..

ان الطبيعة لا تفسر شيئاً (من الكون) و اما هي نفسها بحاجة الى تفسير .

فلو انك سألت طبيياً ما السبب وراء احمرار الدم ؟

لاجاب : لان في الدم خلايا حمراء ، حجم كل حلية منها  $\frac{1}{700}$  من البوصة !

— حسناً . و لكن لماذا يكون هذه الخلايا حمراء ؟

— في هذه الخلايا مادة تسمى (الهيموجلوبين) و هي مادة تحدث لها

## دعوة الحق

الحررة حين تختلط بالاكسجين فى القلب .  
— هذا جميل . و لكن من اين تاتى هذه الخلايا التى تحمل  
الهيموجلوبين ؟

— انها تصنع فى كبلك  
— عجب ! و لكن كيف ترتبط هذه الاشياء الكثررة من الدم و  
الخلايا و الكبك و غيرها . بعضها ببعض ، ارتباطا كليا ، و تسير نحو  
اداء واجبها المطلوب بهذه الدقة الفائقة ؟

— هذا ما نسميه بقانون الطبيعة  
— و لكن ما المراد بقانون الطبيعة هذا . يابى الطيب ؟  
— المراد بهذا القانون هو الحركات الداخلية العمياء للقوى الطبيعية  
و الكيماوية .

— و لكن لماذا تهدف هذه القوى دائما الى نتيجة معلومة ؟ و كيف تنظم  
نشاطها ، حتى تطير الطيور فى الهواء ، و يعيش السمك فى الماء ، و  
يوجد انسان فى الدنيا ، بجميع ما لديه بجميع الامكانات و الكفاءات  
العجيبة الماثرة .

— لا تسألنى عن هذا . فان علمى لا يتكلم الا عن : ( ما يحدث )  
و ليس له ان يجيب ( لماذا يحدث ؟ ) .

يتضح من هذه الاسئلة مدى صلاحية العلم الحديث لشرح العلل  
و الاسباب وراء هذا الكون . و لا شك انه قد ابان لنا عن كثير من  
الاشياء التى لم تكن على معرفة بها ، و لكن الدين جواب لسؤال اخر ،

## دعوة الحق

لا يتعلق بهذه الكشوف الحديثة العلية ، فلو ان هذه الكشوف زادت مليون ضعف عما اليوم فسوف تبقى الانسانية بحاجة الدين ؛ ان جميع هذه الكشوف ، حلقات ثمينة من السلسلة ، . و لكن ما يحل محل الدين لا بد ان يشرح الـكون شرحا وافيا . فما الـكون على حاله هذه الاكمل ماكنة تدور تحت غطاها ، لا نعلم عنها الا انها ( تدور ) ، و لكننا لو فتحنا غطاها فسوف نشاهد كيف ترتبط هذه الماكنة بدوائر و تروس كثيرة ، يدور بعضها ببعض ، و نشاهد حركاتها كلها .

هل معنى هذا انا قد علمنا خالق هذه الماكنة بمجرد مشاهدتنا لما يدور داخلها ؟ هل يهم منطقيا ان مشاهدتنا هذه اثبتت ان الماكنة جاءت من تلقاء ذاتها ، و تقوم بدورها ذاتيا ؟ لو لم يكن هذا الاستدلال منطقيا فكيف اذن ثبت بعد مشاهدتنا بعض عمليات الـكون — انه جاء تلقائيا ، و يتحرك ذاتيا ؟ . . . . .

لقد استغل البروفيسور هرير (A. Haris) هذا الاستدلال حين نقد فكرة داروين عن النشوء و الارتقاء فقال :

« ان الاستدلال بقانون الانتخاب الطبيعي يفسر عملية ( بقا الاصلح ) و لكنه لا يستطيع ان يفسر حدوث هذا الاصلح ، .

\* \* \*

ثانيا : الاشعور و دليل علم النفس :

لنعالج الآن الدليل الذي يقدمه علم النفس و القائل بان الاله و الآخرة قياس للشخصية الانسانية و ايمانها على مستوى الـكون .

## دعوة الحق

لست بمستطيع ان ادرك نقطة الاستدلال في هذا الدليل ، و لو اننى دعيت - بدورى - ان الشخصية الانسانية و امانها موجودة فعلا على مستوى الكون فليست ادري ما عسى ان يبطل ادعائى هذا من منطق المعارضين ١٩

° ° °

نحن نعرف ان مادة الجنين التى لا تشاهد الا بالمنظار تنبى في ذاتها عن انسان طوله ٧٢ بوصة ، و ان ( الذرة ) التى لا تقبل المشاهدة تحتوى نظاما رياضيا كونيا يدور عليه النظام الشمسى ، فلا عجب اذن ان يكون النظام الذى نشاهده على مستوى الانسان في الجنين ، و على مستوى النظام الشمسى في الذرة ، موجودا ايضا ، و بصورة اكمل . على مستوى الكون ان ضمير الانسان و فطرته ينشدان عالما متطورا كاملا ، فلو كان هذا الامل صدى لعالم حقيقى فليست ارى في ذلك اى ضرب من ضروب الاستحالة .

° ° °

١ - لا شك في قول العلماء : ان الذهن الانسانى يحتفظ بافكار قد تظهر فيما بعد في صورة غير عادية . و لكن سوف يكون قياسا مع الفارق ان نعتمد على هذه الفكرة كي نطل الدين . فهو قياس في غير محله ، و هو يعتبر استدلالا غير عادى من واقع عادى . فهو اشته من يشاهد مثالا يصنع صنما فيصرخ : ه ذا هـ . و الذى قام بعملية خلق الانسان .

## دعوة الحق

و من معائب الفكر الحديث انه يستبطن من حادث عادى  
دليلا غير عادى ؛ فهذا الدليل لا وزن له من الناحية المنطقية و لو  
افترضنا ان رجلا يسير فى شارع اخذ يهذى بكلام غريب نتيجة لافكار  
محتزنة فى ذهنه ، فهل يمكن ان نستغل هذا الحادث فى البحث فى كلام  
الانبياء ، و هو الكلام الذى يكشف سر هذا الكون . . . . ؟  
سوف يكون هذا الاستدلال غير علمى ، و غير منطقي . و لسوف يدل  
على ان صاحبه يفقر الى القيم حتى يستطيع التفرقة بين كلام رجل  
الشارع و كلام الانبياء ، فلا يدعى ان هذا الهذيان هو المسئول عما  
جاء به الدين .

فالقيم تتغير ذاتيا بتغير الاوضاع . و من الخطاء الظن بانها لا توجد  
الا عند اصحاب الفكر الحديث .

و لتخيل ان رهطا من سكان بعض النجوم هبط الارض ، و هم  
يسمعون و اكنهم لا يقدررون على الكلام ، و لتصور انهم يذهبون  
فيبحثون عن الاسباب المؤدية الى تكلم الانسان ، و يبنوا فى طريقهم  
الى هذا البحث هت الرياح ، و احتك عصفان . احدهما مع الآخر ،  
فتج صوت . و تكررت العملية غير مرة حتى توقفت الرياح ، و اذا  
بهم يعلن كبيرهم : لقد عرفنا سر كلام الانسان ، و هو ان فيه يحتوى  
على فكين من الاسنان ، فاذا احتك الفك الاعلى بالاسفل صوت ا و  
لا شك انه اذا احتك شئ بالآخر يحدث صوتا ، و لكن هذا الواقع  
لا يكشف عن سر الكلام الانسانى . كما لا يصح تفسير اسرار النبوة



## دعوة الحق

بكلام غريب — كذبان رجل الشارع ، في حال الجنون و الهستريا .  
ب — و اللاشعور الانساني — من الوجهة العلمية — فراغ في  
اصله ، لا شئ فيه قبل مولد الانسان . و اما يستقر فيه عن طريق  
الشعور ما يشغله الآن . الآن ( الاشعور ) ليس سوى مخزن للمعلومات  
و المشاهدات التي شاهدها الانسان في حياته و لو مرة و من  
المستحيل ان يخزن حقائق لم يعلمها من قبل . و الذي يثير الدهشة ان  
الدين الذي جاء على لسان الانبياء يشتمل على حقائق انبية لم يخطر على  
بال احد من الناس في اى زمان . فلو كان الاشعور هو مخزن هذه  
المعلومات ، فمن اين ياتي بها هؤلاء الذين ينكلمون عن اشياء لا طريق  
لهم الى العلم و المشاهدة بها ؟

ان الدين الذي جاء به الانبياء يتصل من ناحية او اخرى بجميع  
العلوم المعاصرة — الطبيعة و الملك ، و علم الحياة ، و على الانسان  
و علم النفس ، و التاريخ و الحضارة و السياسة و الاجتماع و غيرها  
من العلوم . و كل حديث في التاريخ الانساني مصدره ( الشعور ) ،  
فضلا عن اللاشعور ، لا تخلو عن الاغلاط و لا كاذب و الادلة الناطقة .  
اما الكلام النبوى فانه برئى و لا شك من كل هذه العيوب ،  
رغم اتصاله بجميع العلوم ، و لقد مرت قرون اتر قرون . ابطال فيها  
الآخرون ما ادعاه الاولون ، و ما زال صدق كلام النبوة باقيا على  
الزمان ، و لم يستطع احد ان يعدل على باطل جاء به ، و كل  
من حاول ذلك اخفق .

## دعوة الحق

و اليكم مثالا من قبيل ذلك اعتمد عليه فلذلك كبير ، حتى ادعى انه كشف غلطة عليية في القرآن الكريم .

يقول جيمز هيرى ريبست :

« لقد راج التقويم القمري في الدنيا لكثرة تداوله في غرب آسيا و لغلة الاسلام سياسيا بوجه خاص . و لقد مضى محمد ( ﷺ ) بالاختلاف بين التقويم القمري و الشمسي الى اقصى حد من العبث يمكن تصوره ، حتى انه اطل اضافة الشهور الكبيسة .

ان السنة القمرية المزعومة تشتمل على ٣٥٤ يوما ، و تقل احد عشر يوما عن السنة الشمسية . و هكذا تزيد السنة القمرية سنة واحدة كل ٣٣ سنة ، و ثلاث سنين في كل قرن . فلو حل رمضان في يونيو في هذه السنة فسوف يحل بعد ست سنين في ابريل » .

« و لقد مضى ١٣١٣ عاما منذ الهجرة ، حيث ان قرننا (الميلادي) هو عبارة مائة سنة و ثلاث سنين في تقويم المسلمين ، و قد سجل تقويمهم واحدا و اربعين عاما زائدا في هذه المدة من قرننا ، و قد ألعت كيسة اليهود الشرقية هذه الخرافة و اختارت طريقة اضافة الشهور لجعل تقويمها مثل التقويم الشمسي ، و هذا هو السبب في ان غرب آسيا يعاني حتى الآن لمة هذه الطريقة القديمة — التقويم القمري » .

لسنا هنا بصدد مناقشة الفرق بين التقويم القمري و الشمسي و لكن لا بد من توضيح ان ما نسبته المؤلف الى رسول الاسلام هو في الحقيقة غلطة شديدة ترجع الى المؤلف نفسه . و لم ينبع القرآن الكريم

## دعوة لحق

ضافة الشهور الكبيسة ، و إنما حرم النسئ ( التوبة : ٣٨ ) ، و معناه  
ن اللغة ( التأخير ) ، و منه ( نساء الدابة ) عن الحوض لكى تشرب  
الآخرى و معناه فى الاصطلاح ( تأخير شهر و تقديم شهر  
آخر عليه ) .

لقد كان من بين عادات الكريمة التى دعا إليها ابراهيم عليه السلام  
العرب تحريم اربعة اشهر لا قتال فيها و لاجدال ، و هى : ذو القعدة ،  
و ذو الحجة ، و المحرم ، و رجب ، و كان العرب يسافرون فى هذه  
الاشهر بكل حرية ، لكى يودوا فريضة الحج والعمرة ، و حين دب الفساد  
فى بعض القبائل ، اخترعوا بدعة ( السئ ) ، و هى ان يضعوا شهرا  
غير حرام محل الشهر الحرام ، كان يجعلوا صفر فى مكان المحرم و ذلك  
لكى يحاربوا قبيلة يلزم قتالها فى الشهر الحرام و هذه هى البدعة المقيتة  
الى وصفها القرآن الكريم بانها : ( زيادة فى الكفر ) .

و قال العلماء : ان الشهور الكبيسة كانت رائجة فى العرب ، و  
كانوا يضيفون عدد الشهور فى السنة للتقويم .

و قال مفسر للقرآن الكريم فى هذا الموضوع و هو مولانا شبير

احمد العثمانى فى تفسيره :

( ان بعض القبائل تضيف الشهور الكبيسة كل ثلاثة اعوام .

ليستقيم التقويم القمري ، و لا يدخل هذا العمل فى السئ ) .

ان ما قاله عليه السلام فى عهد الظلام لم يكن من الجهالة .

و لا يدخل قطعا فى نطاق ما اورده ( جينز هنرى بريست ) طعنا عليه

## دعوة الحق

و لو كان كلامه مكتوباً صادراً عن الشعور او اللاشعور لوقعت فيه اخطاء ، ما من ذلك بد .

### ثالثاً - الاستدلال بالتاريخ و الاجتماع

ان الذين يستدلون بالتاريخ او الاجتماع خطايم الاساسى انهم لا يدرسون الدين من وجه صحيح ، و لهذا يبدوا لهم الدين شيئا غريباً . و مثال ذلك ان ترى شيئاً مربعاً من زاوية منحرفة فيترأى لك مثلثاً . ان الخطأ الذى يقعون فيه هو انهم يتناولون الدين على انه « مشكلة موضوعية » ، فهم يجمعون فى سلة واحدة كل ما اطلق عليه اسم ( الدين ) ، من رطب و يابس . فى اى مرحلة من التاريخ ، ثم يتاملون فى ضوء هذا المحصول حقيقة الدين ١١

ان موقفهم ينحرف من اولى مراحل ، فيبد لهم الدين - جراً هذا الموقف الفاسد - عملاً اجتماعياً ، لا كشفاً لحقيقة .

و من المعلوم ان لكل ما يكشف عن حقيقة من الحقائق مثلاً اعلى . و لا بد عند البحث عن هذه الحقائق ان ندرس مظاهرها و تاريخها فى ضوء مثله الاعلى .

اما الامور التى تاتى بها اعمال اجتماعية فليس لها مثل اعلى ، و بقاءها رهن بهاجة المجتمع اليها .

و الدين يختلف عن ذلك كل الاختلاف ، فليس من الممكن بحسبه

## دعوة الحق

عن حقائقه ، كما يبحث عن تطورات فنون العمارة و النسيج و الحياكة و السيارة ، لان الذين علم على حقيقة يقبلها للمجتمع او يرفضها . او يقبلها في شكل ناقص . و يبقى الدين في جميع هذه الاحوال حقيقة واحدة في ذاتها ، و انما يختلف في اشكاله المقبولة ، و لهذا لا يمكن ان نفهم حقيقة ( الدين ) بمجرد فريسة مائلة لجميع الاشكال الموجودة في الدين باسم الدين .

و لناخذ على سبيل المثال - لفظ ( الجمهورية ) ، فهي قيمة سياسية لنظام خاص بالحكم و في ضوء هذه القيمة نستطيع ان نحكم على بلاد بانها جمهورية ، او بانها ليست كذلك .

لكننا لو ذهبنا نبحث عن معنى ( الجمهورية ) في النماذج السياسية التي توجد عبر القارات ، و يلتصق بها لفظ الجمهورية ثم زعمنا ان كل هذه البلاد قائمة على ( اساس جمهورية ) ، فسوف تصبح كلمة الجمهورية بلا معنى .

ففي هذه الحالة ستختلف جمهورية الصين عن ( جمهورية ) الولايات المتحدة الامريكية ، و سيعارض ( جمهورية ) انجلترا ( الجمهورية ) العربية المتحدة ، كما ان جمهورية باكستان ستعصم ( بالجمهورية ) التي تلتزم بها الهند فاذا تأملنا كل هذه المشامدات في ضوء ( فلسفة التطور ) فان هذه الكلمة سوف تفقد معناها حتما ؛ لان فرنسا التي ايجبت النظام الجمهوري سوف نرهن على ان ( الجمهورية ) بعد ( نشوئها و ارتقاها ) تتمثل في ديكتاتورية ديجول العسكرية .

## دعوة الحق

و هذا النهج فى التناول يودى الى نتيجة غريبة ، هى انه لا حاجة الى ( الاله ) فى الاديان !! اذ يوجد مثال لهذا فى الاديان وهو مثال البوذية التى تخلو تماما من فكرة ( الاله ) ، و من ثم آمنت جماعة من الناس بضرورة البحث عن دين مجرد من الاله . و لو اننا سلطنا بالفكرة القائلة بان شيئا مثل الدين لا بد منه للانسان . لحاجته الى الوعى الخلقى و التنظيم الاجتماعى ، فلا داعى اذن للاله ان يوجد ، و ربما قيل « ان الدين الذى يصح لهذا العصر يلزم ان يكون مثل البوذية . فان اله العصر الحاضر هو ( مجتمعه و اهدافه السياسية ) ، و رسول هذا الاله هو « البرلمان » الذى يوجه الشعب الى ما يرضيه ، و معابد هذا الاله العصرى ليست المساجد او الكنائس القديمة ، و انما هى المصانع الكبيرة و السدود العظيمة .

ان هؤلاء الباحثين الاجتماعيين المزعومين قدرة كبيرة على خاق هذه الافكار الجديدة ، التى تنتقل من ( دين الاله ) الى فكرة ( الدين بغير الاله ) و ذلك ناشئ عن الطريق المعوجة التى سلكها بحتمهم ، و هم يغمضون عنهم عن جميع النواحي العلمية الاخرى التى تاتى ظلالة من الشكوك و ل جدواولهم الارتقائيه .

و مثاله ان علماء الاجتماع و الانسان قد توصلوا بعسد ابحاثهم بة الدقيقة الى ان ( نظرية الاله ) شكل ارتقائى لفكرة تعدد الالهة ان هذا الارتقاء ضل طريقه و اتجه الى طريق غريبة ، و حير كما شوس امره على نفسه ، بارتقائه الباطل من فكرة تعدد الالهة

## دعوة الحق

الى فكرة الاله الواحد .  
ان فكرة تعدد الالهة كانت تحمل قيما اجتماعية موداها ان يعيش  
مؤمنو الالهة المختلفة في سلام باعتراف متبادل ما بينهم ، و لكن  
فكرة الاله الواحد ابطلت حتما هذا الامكان مخلقها نظرية الدين الاعلى  
(Higher Religion) و نتيجتها ان ، دأت حروب ضارية لانهاية لها  
بين شعوب الدنيا و هكذا سعت فكرة الاله الواحد الى حتفها نظلفها ،  
بارتقائها في اتجاه مناقض وهذا هو قانون النشوء . الارتقاء .  
و ليكننا - فعلا - قد تركنا الواقع الحقيقي في هذا الجدول ،  
فالتاريخ المعلوم يثبت ان اول رسول معلوم كان سيدنا نوح عليه السلام ،  
و كان يدعو الى الله الواحد . كما ان تعدد الالهة Polytheism ليس  
في درجة واحدة ، وانما معاه : ان يشرك الانسان مع الاله الاكبر آلهة  
أخرين ، يقربوه اليه ، و يشفعون له .  
و في وجود هذه الحقائق تتحول نظرية النشوء و الارتقاء الى  
ادعاء لا دليل عليه .

و فكرة ( ماركس ) هي اكثر نظريات هذه المجموعة عبثا ، فهي  
تقول : ان الاحوال الاجتماعية هي التي تقوم ببناء الانسانية و تكميلها .  
و من ثم كان العصر الذي وحد فيه الدين عصر الاقطاع و الرأسمالية ،  
و هو عصر الانتهاز اللصوص . كما ان الافكار الدينية و الاخلاقية التي  
تولد في هذا العصر تحمل نفس الطابع الانتهازي الاستعماري .  
و الحق ان هذه الفكرة ليست لها قيمة من الناحية العلمية ، كما انها

## دعوة الحق

عند التحليل العلمي و التجربة العلمية لا طريق الى تصديقها .  
فالفكرة الماركسية تنبئ بشدة ارادة الانسان ، و هى تحيل الاحداث  
الى تاثير عوامل الزمن الاقتصادية ، و معنى ذلك ان الانسان لا شخصية  
له فهو يصاغ فى مجتمعه . كما يصاغ الصابون فى المصنع و لا طريق  
لامامه كي يشق افكارا و طرقا جديدة ، و انما هو ينطلق مفكرا على  
الهبج الذى سمحت له به حياته الاقتصادية . فادا كانت هذه القضية  
صحيحة . فكيف تمكن كارل ماركس — وليد النظام الرأسمالى — من  
ان يفكر ضد العوامل الاقتصادية الراجعة فى عصره ؛ هل صعد القمر  
لكي يبحث فى احوال الارض ؟

و بعبارة اخرى : لو صح ان الدين وليد عصر مخصوص فكيف  
لم تكن الماركسية وليدة النظام الاقتصادى لعصرها ؟؟ . . . و اذا لم  
نسخ هذا الوضع فيما يتعلق بالماركسية فكيف نسيغه بالنسبة الى الدين ؟؟ . .  
الحق ان هذه الفكرة عبث مشير لا يحمل على ظهره اى دليل علمى  
او عقلى .

هذا و قد اتضحت اخطاء هذه الفكرة بالتجارب العلمية . و حسنا  
روسيا . هنالك حيث سادت الماركسية نصف قرن من الزمان ، ادعت  
روسيا خلاله أن احوال البلاد المادية قد تغيرت تماما ، و أن النظام  
الزراعى ، و المبادلة ، و تقسيم الاموال ، قد جرت على أسس غير  
استغلالية ، و لمكننا وجدنا حين مات ستالين أن قاده الروس أنفسهم  
قد أقرروا بأن الظلم و الفساد كانا رائجين فى عهده ، و أنه كان يستغل



## دعوة الحق

الشعب كما يستغله لحكام في البلاد الاستعمارية ، ولو وضعنا في إعتنا  
واقع الرقابة الشديدة على الصحف و وسائل الاعلام و هي التي تم  
بها ستالين من أن يذيع على العالم أن عهده عهد العدل و الانصاف  
فلا ريب أن هذه الرقابة موجودة هالك اليوم أيضا .

و من هنا نستيع ان نفهم ان الامور تجري وراء ستار الد  
الجميلة على ما كانت عليه في عهد ستالين . و اذا كان المؤتمر العثم  
( ١٩٥٦ ) الحزب الشيوعي الروسي قد افشى مظالم ستالين ، فلا  
ان يحق للمؤتمر الاربعون للحزب الشيوعي بافشاء اسرار  
روسيا اليوم .

ان هذا النظام الذي استغرقت تجربته نصف قرن من ا  
لبدلنا على ان الانسان لا يتغير بتغير نظام الزراعة و المبادلة المزة  
و لو كان العقل الانساني تابعا للنظام الاقتصادي فلماذا نجد الظلم و  
و الاستغلال في نظام روسيا الشيوعي ؟

\* \* \*



## ادب الزيارة والضيافة في الاسلام

الاستاذ ابو الوفا مصطفى الرفاعي

الاسلام دين الاخوة ، بهي عن التقاطع و التدار ، و بدعوا الى التواصل و البراحم باى وسيلة من الوسائل : بالمال ، و بالكلمة الطيبة و المعروف و المعروف ، و بالنصيحة ، و يجعل التواصل هذه الوسائل و اشباهها فى منزلة التصدق بالمال .

و من وسائل التواصل : الزيارة ، فقد دب الاسلام المسلمين ان يتزاوروا تحقيقا لمعى الاخوة و دعما لروح المحبة الا انه جعل للزيارة آدانا تدور كلها حول رعاية ظروف المزور ، فمن آدائها تخير الوقت المناسب لها و عدم مضايقته الاطالة فيها و الاكثار منها و عدم التفحص فى بيت المزور و التفتيش عما فيه مما لا يجب ان يطلع عليه غيره

## دعوة الحق

و يعرف عنه ، كما ان من آدابها ان تكون مسبقة بالاستئذان كما بيناه  
و اعمل هذه الآداب هي خلاصة ما وصلت اليه ارقى المجتمعات الحديثة  
في رسوم الزيارة .

و من طريف ما جاء في شأن الزيارة ما ذكره المفسرون من ان  
الله تعالى انزل في الثقلاء من الزائرين آية خاصة من سورة الاحزاب  
سندكرها بعد ، فقد زار جماعة النبي ﷺ قبل ان يعد الطعام و انتظروا  
حتى اعد ثم اكلوا و لم ينصرفوا بعد الا كل و اطالوا الجلوس حتى ضاق  
بهم النبي ﷺ و ضاق بهم أهله فزلت الآية .

و لا يحل لمسلم ان يقاطع احاه فوق ثلاثة ايام الا ان يكون  
من بحب مقاطعته لسوء سلوكه او سوء عقيدته فهو لاء تحب مقاطعتهم  
زجرا لهم و اتقاء لشرهم — و شر الناس من يتركه الناس  
اتقاء شره .

## الآيات و الاحايت

قال الله تعالى :

« يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا و  
تسلموا على أهلها ذلكم خير لكم لعلكم تذكرون » .

« عن انس بن مالك رضى الله عنه ان رسول الله ﷺ قال :  
« لا تباغضوا و لا تحاسدوا و لا تداروا و كونوا عباد الله اخوانا و لا

## دعوة الحق

يحل لمسلم ان يهجر اخاه فوق ثلاثة ايام .  
و عن ابي هريرة رضى الله عنه « زرغباً تزددجبا ، رواه  
الطبراني و البيهقي .

و عن ابي ايوب الانصارى رضى الله عنه عن النبی ﷺ قال :  
لا يحل لمسلم ان يهجر اخاه فوق ثلاثة ايام يلتقيان فيصد هذا و يصد  
هذا و خيرهما الذى يبدأ بالسلام ، رواه البخارى .

و من حديث اخرجه البخارى تبسمك فى وجه اخيك صدقة .  
امرك بالمعروف و نهيك عن المنكر صدقة ، و ارشادك الرجل من  
ارض الضلال لك صدقة . و اماطتك الاذى و انشوك و العظم عن  
الطريق لك صدقة . و افراغك من دلوك فى دلو اخيك لك صدقة ،  
و بصرك للرجل الرديى النظر لك صدقة . رواه البخارى .

و عن ابن عمر ان النبي ﷺ قال : « اذا اتاكم الزائر فاكرموه ،  
اخرجه ابن ماجة . . .

الضيافة ضرورة انسانية و ظاهرة اجتماعية يتعرض لها الانسان  
بحكم انسانيته و بحكم علاقته بجماعته ، بالسب ، او بالمعاملة او بالمشاركة ،  
و لا مناص لها منها احيانا كما اذا نزل بلدة لا مأوى فيها و لا طعام ،  
فحينئذ تكون واجبة على المسلم كما نص على ذلك بعض العلماء .

و اشتهر العرب بين الشعوب بكرم الضيافة حتى كان احب شئ  
الى العربى ان يقال : انه مضياف و أحجارهم فى ذلك مشهورة و  
طالما تغنى شعراهم بكرم الضيافة حتى شغل مديحهم بها فصولا من

## دعوة الحق

الادب العربي .

و قد اقر الاسلام هذا السلوك الكريم و رسم للضيافة آدابا من حيث وقتها و سلوك كل من المضيف و المضيف نحو الآخر حتى لا يقع احدهما في الحرج و حتى لا تتقل الضيافة على المضيف و يستوحش المضيف .

و اهم رسوم الضيافة الضيفة وقتها و ان تكون في وقت مناسب و ان يستقبل المضيف ضيفة ببشاشة و طلاقة و ترحاب و ان يطعمه مما يمكنه في غير جهد و لا مشقة و ان يتفقد حاجاته و ينشط في خدمته و يقوم له بمظاهر التكريم كما يجب على المضيف ان يتجنب الاثمال على مضيفه بكثرة الرغبات و المطالب و ينقي موافق الرب في ضيافته و لا يعيب ما يقدم له من الطعام فان شاء اكله و ان شاء انصرف عنه .

و لقد كان اروع مثل في كرم الضيافة ما صمعه الانصار باخوانهم المهاجرين حين قدموا اليهم من مكة فارين من اضطهاد وريش لهم على ايمانهم محمد ﷺ ، فقد آثروهم على انفسهم و وضعوا ديارهم و اموالهم و ما يملكونه تحت تصرفهم و اعلن بعضهم استعدادهم للتنازل عن بعض نسائه يطلقها ليتزوجها المهاجرون ، و قد خلدها الله ذلك المثل في القرآن الكريم حيث قال : و الذين تبؤوا الدار و الايمان من قبلهم يحبون من هاجر اليهم و لا يجدون في صدورهم حاجة مما اوتوا و يؤثرون على انفسهم و لو كان بهم خصاصة ، .

و من طريق ما روى عن الامام مالك في الضيافة انه قال  
« ليس على اهل الحضر ضيافة » .  
و عن تليذه سخون انه قال :  
« انما الضيافة على اهل القرى و اما الحضر فالفندق ينزل فيه  
المسافرون » .  
و لكن الاحاديث في الضيافة عامة تناول البدو و الحضر  
على ما سيأتى :

## الآيات و الاحاديث

قال الله تعالى :  
« هل اناك حديث ضيف ابراهيم المكرمين اذ دخلوا عليه فقالوا  
سلاما قال سلام قوم منكرون فراغ الى اهله فجاء بمجل سمين فقربه  
اليهم قال الا تاكلون » .  
و عن ابي جريح ان النبي ﷺ قال : « من كان يومن بالله و  
باليوم الاخر فليكرم ضيفه ، جائزته يومه و ليلته ، و الضيافة ثلاثة ايام  
فا بعد فهو صدقة و لا يحل له ان يتوى عنده حتى يخرج » . اخرجه  
البخارى و في رواية لمسلم : حتى يؤتمه .  
و عن سلمان الفارسي رضى الله عنه ان النبي ﷺ قال : « لا يتكلف  
احد لضيفه ما لا يقدر عليه » . . اخرجه البيهقي و اخرجه الحاكم و

## دعوة الحق

العسكري بنحو هذا اللفظ .

و عن ابن مسعود رضى الله عنه : ان النبی ﷺ قال اذا دعى احدكم الى طعام فليجب فان كان مفطرا فلياكل و ان كان صائما فاليدع بالبركة . . . اخرجه مسلم و غيره .

و عن ابى هريرة رضى الله عنه ان السی مﷺ قال ان من السنة ان يخرج الرجل مع صيفه الى داب الدار ، اخرجه ابن ماجة .

و كان ابو هريرة اذا استثقل رجلا قال : اللهم اغفر لنا و له و ارحمنا منه ، و قال على بن الحسين رضى الله عنه : من تمام المروءة ، خدمة الرجل صيفه كما خدمهم ابونا ابراهيم الخليل عليه السلام .



## من الحجاب الى السفور

للنفلوطي

• • •

ذهب شاب الى اوربا و ما ننكر من امره شيئا ، فلبث فيها بضع  
سنين ، ثم عاد و ما بقي مما كنا نعرفه منه شيء .  
ذهب بوجه كوجه العذراء ليلة عرسها ، و عاد بوجه كوجه الصخرة  
الملساء تحت الليلة الماطرة ؛ و ذهب بقلب نقي طاهر يانس بالعفو ، و  
عاد بقلب لا يفارقه السخط على الارض و ساكنها ، و النقمة على  
السماء و خالقها ؛ و ذهب بنفس غضة خاشعة ترى كل نفس فوقها ، و  
عاد بنفس ذهابة مزاعة لا ترى شيئا فوقها ، و لا تلقى نظرة واحدة على  
ما تحتها ؛ و ذهب برأس مملوءة حكمة و رايا ، و عاد براس كراس  
التمثل المثقب لا يملؤها الا الهواء المتردد ؛ و ذهب و ما على وجه



## دعوة الحق

لا أرض احب اليه من دينه و وطنه ، و عاد و ما على وجهها اصغر في عينيه منهما .

و كنت ارى ان هذه الصورة الغريبة التي يترامى فيها هولاء الضعفاء من الفتيان العائدين من تلك الديار الى اوطانهم انما هي اصباغ مغفرة على اجسامهم افرأغا لا تلبث ان تطلع عليها شمس المشرق حتى تنصل و تتطاير ذراتها في اجواء السماء ، و ان مكان المدينة الغريبة من نفوسهم مكان الوجه من المرأة ؛ اذا انحرف عما زال خياله منها ، فلم اشأ ان افارق ذلك الصديق و لسته على غلانه و فاء بعهد السابق و رجاء لغده المنتظر محتملا في سبيل ذلك من حقه و وسواسه و مصاد تصوراته و غرابة اطواره ، ما لا طاقة لمثلي باحتمال مثله . حتى جاني ذات ليلة بداهية الدواهي و مصيبة المصائب ، فكانت آخر عهدي به .

دخلت عليه فرايته واجما مكتئبا ، فحيته فاومى الى بالتحية ايماء فسأله ما بله ؟ فقال : ما زلت مد الليلة من هذه المرأة في عناء لا اعرف السبيل الى الخلاص منه ، و لا ادرى مصير امرى فيه ، قلت و اى امرأه تريد ؟ فقال : تلك التي يسميها الناس زوجتى ، و اسميها الصخرة العانية في طريق مطالبي و آمالي . قلت : انك كثير الآمال يا سيدى فعن اى آمالك تحدث ؟ قال : ليس لى في الحياة الا امل واحد و هو ان اغمض عيني ثم افتحها فلا رقصا على وجه امرأة في هذا البلد قلت ذلك ما لا تملكه و لا ارى لك فيه ، قال ان كثيرا من الناس في الحجاب رائى و يتمنون في أمره ما اعمى ، و لا يحول

## دعوة الحق

بينهم و بين نزعه عن وجوه نساءهم و ارازهم الى الرجال يحالسه  
يحلس بعضهم الى بعض — الا العجز و الضعف و الهية التي لا  
تلم بنفس الشرق كلما حاول الاقدام على امر جديد فرائت ان اكر  
اول هادم لهذا البناء العادى القديم الذى وقف سدا دون سعادة الامة  
ارتقاها دهرها طويلا ، و ان يتم على يدي ما لم يتم على يد احد غير  
من دعاة الحرية و اشياعها ، فعرضت الامر على زوجتي فافكرته و اعظمه  
و خيل اليها اني حثتها باحدى النكبات العظام و الرزايا الجسام ، و زعمت  
انها ان برزت الى الرجال فاما لا تستطيع ان تبرز الى النساء بعد ذلك  
حياه منهن و خجلا . و لا خجل هناك و لا حياه و لكنه الموت و الجمود  
و الذل و الذى ضربه الله على هؤلاء النساء فى هذا البلد ان يعيش فى  
قبور مظلمة من خدورهن و خمرهن حتى ياتيهن الموت فيستقلن من مقبرة  
الدنيا الى مقبرة الآخرة فلا بد لى ان ابلغ امتي ، و ان اعالج هذا الراس  
القاسى المتحجر غلاحا ينتهى باحدى الحسينين اما بكسره او بشفائه .  
فورد على من حديثه ما ملا نفسى هما و حزنا و نظرت اليه نظرة  
الراحم الرانى و قلت : اعالم انت يا صديق ما تقول ؟ قال : نعم اقول  
الحقيقة التى اعتقدها و ادين نفسى بها واقعة من نفسك و نفوس الناس  
جميعا ، حيث وقعت .

قلت : هل ناذن لى ان اقول لك انك عشت فترة طويلة فى ديار  
قوم لاحجاب بين رجالهم و نساءهم ، فهل تذكر ان نفسك حدثك يوما  
من الايام و انت فيهم بالطمع فى كل شئ مما لا تملك يمينك من اعراض

## دعوة الحق

نساءهم فنلت ما تطمع فيه من حيث لا يشعر مالكة ، قال : ربما وقع شئ من ذلك فاذا تريد ؟ قلت : اريد ان اقول لك انى اخاف على عرضك ان يلزمه من الناس ما ألم باعراض الناس منك ، قال : ان المرأة الشريفة تستطيع ان تعيش بين الرجال من شرفها وعلتها فى حصن حصين لا تمتد اليه المطامع ، فتداخلى ما لم املك نفسى معه و قالت له : تلك هى الخدعة التى يخدعكم بها الشيطان ايها الضعفاء ، و التلثة التى يعثر بها فى زوايا رؤوسكم فينحدر بها الى عقولكم و مداركم فيفسدها عليكم ، فالشرف كلمة لا وجود لها الا فى قواميس اللغة و معاجمها ، فان نقش عنها فى قلوب الناس و اثبتهم فقلا بحدها ، و النفس الانسانية كالغدير الراكد لا يزال صافيا رائقا حتى يسقط فيه حجر فاذا هو مستقع كدر ، و العفة لون من ألوان النفس لا جوهر من جواهرها ، و قلما تثبت الألوان على اشعة الشمس المتساقطة .

قال : انكر و حود العفة بن الناس ؟ قلت : لا انكرها لاني اعلم انها موجودة بين البله و الضعفاء و المتكلمين : و لكى انكر وجودها عند الرجل القادر المختل و المرأة الحاذقة المترفة اذا سقط بينهما الحجاب و خلا وجه كل منهما لصاحبه .

فى اى جو من اجواء هذا اللد تريدون ان تبرز نساءكم لرجالكم انى جسو المتعلمين و فيهم من سئل مرة : لم لم يتزوج ؟ فاجاب : نساء البلد جميعا نساءى .

ام فى جوار الطلبة و فيهم من يتوارى عن اعين خلانه و اترايه حياء

## دعوة الحق

و خجلا ان خلت محفظته يوما من الايام من صور عشيقاه و خليلاته  
او افقرت من رسائل الحب و الغرام ؟  
ام في جو الرعاع و الغوغاه و كثير منهم يدخل البيت خادما ذليلا  
و يخرج منه صهرا كريما ؟

و بعد : فما هذا الولع بقصة المرأة ، و التمتع بحديثها ، و القيام  
و القعود بامرها و امر حجابها و سفورها ، و حرمتها و اسرها ، كما  
انكم قتم بكل واجب للامة عليكم في انفسكم ، فلم يبق الا ان تفيضوا من  
تلك النعم على غيركم .

هذبوا رجالكم قبل ان تهذبوا نساءكم ، فان عجزتم عن الرجال فانتم  
عن النساء اعجز .

ابواب الفخر امامكم كثيرة ، فاطرقوا ايها شتم و دعوا هذا الباب  
موصدا فانكم ان فتحتموه فتحت على انفسكم و يلا عظيما و شقاء طويلا .  
اروني رجلا واحدا منكم يستطيع ان يزعم في نفسه انه يملك هواه ،  
بين يدي امرأة يرضاها ؛ فاصدق ان امرأة تستطيع ان تملك هواه بين  
رجل ترضاه .

انكم تكلمون المرأة ما تلبون انكم تعجزون عنه و تطلبون عندها ما  
لا تعرفون عد انفسكم ، فانتم مخاطرون بها في معركة الحياة مخاطرة لا تعرفون  
ا ترجونها من بعدها ام تحسرونها ؟ و ما احسبكم الا خاسرين .  
ما شكت المرأة اليكم ظلما ، و لا تقدمت اليكم في ان تحلوا قيدها  
و تطلقوها من اسرها ، فادخلوكم بيدها و بين نفسها .

## دعوة الحق

انها لا تشكوا الا فضولكم و اسفافكم و مضايقتكم لها و قوفكم في وجهها حيثما سارت ، و اينما حلت ، حتى ضاق بها وجه الفضاء فلم تجد لها سبيلا الا ان تسجن نفسها بنفسها في بيتها فوق ما سجنها اهلها فاوصدت من دونها بابها ، و اسلت استارها . تبرما بكم و فرارا من فضولكم . فوا عجا لكم تسجنونها بايديكم ثم تقفون على باب سجنها تبكونها و تندبون شقامها ..

انكم لا ترون لها بل ترثون لانفسكم ، و لا تبكون عليها بل على ايام قضتموها في ديار يسيل سفورا ، و يتدفق خلاعة و استهتارا . و تودون بجمع الانف لو ظفرتم هنا بذلك العيش الذي خفتموه هناك . لقد كنا و كانت العفة في سقاء من الحجاب موكوء فما زلتم به تقبون في جوانه كل يوم ثقا و العفة تتسلل منه قطرة قطرة حتى تقبض ، ثم لم بكم ذلك مه حتى جئتم اليوم تريدون ان تحلوا وكاهه حتى لا تبقى فيه قطرة واحدة .



عاشت المرأة حقة من دهرها هادئة مطمئنة في بيتها ، راضية عن نفسها و عن عيشها ، ترى السعادة كل السعادة في واجب توديه لنفسها او وقفة تقفها بين يدي ربها . او عطفة تعطفها على ولدها او جلسة تجلسها الى جارتها ، و ترى الشرف كل الشرف في خضوعها لايها و اتئارها لامر زوجها و زولها عند رضاهما ، و كانت تفهم معنى الحب

## دعوة الحق

وتجهل معنى الغرام ، فتجرب زوجها لانه زوجها ، كما تحب ولدها لانه ولدها . فان رأى غيرها من النساء ان الحب اساس الزواج رأت هي ان الزواج اساس الحب ؛ فقلتم لها ان هؤلاء الذين يستبدون بامرئ من اهلك ليسوا باوفر ملك عقلا ، ولا افضل رايًا . ولا اقدر على النظر لك من نظرك لنفسك ، فلا حق لهم في هذا السلطان الذى يزعمونه لانفسهم عليك ، فاردت اباهًا . وتمردت على زوجها واصبح البيت الذى كان بالامس عرسًا من الاعراس الضاحكة مناحة قائمة لا تهدأ نارها ، ولا يخو اوارها .

و قلتم لها : لا بد لك ان تختارى زوجك بنفسك حتى لا يخدعك اهلك عن سعادة مستقبلك فاختارت لنفسها اسوأ مما اختار لها اهلها ، فلم يزد عمر سعادتها على يوم و ليلة ثم الشقاء الطويل بعد ذلك و العذاب الالسيم .

و قلتم لها : ان الحب اساس الزواج فما زالت تقلب عينها في وجوه الرجال مصعدة مصوبة حتى شغلها الحب عن الزواج فغلبت به عنه .  
و قلتم لها : ان سعادة المرأة في حياتها ان يكون زوجها عشيقها و ما كانت تعرف الا ان الزوج غير العشيق . فاصبحت تطلب في كل يوم زوجا جديدا يحب من لوعة الحب ما امارت الزوج القديم فلا قدما استبقت و لا جديدا افادت .

و قلتم لها : لا بد ان تتعلمى لتحسب تربية ولداك ، و القيام على شئون بيتك ، فقلعت كل شئ الا تربية ولدها ، و القيام على شئون بيتها .

## دعوة الحق

و قلم لها : نحن لا ننزعج من النساء الا من نجها و نرضاها و  
يلائم ذوقها ذوقنا ، و شعورها شعورنا ، فرأت ان لا بد لها ان تعرف  
مواقع اهوائكم ، و مباحج انظاركم لتجمل لكم بما تحبون ، فراجعت  
فهرس حياتكم صفحة فلم ترفيه غير اسماء الخليعات المستهترات و الضاحكات  
و اللاعاب و الاعجاب بهن ، و الثناء على ذكاهن و فطنتهن ، فتخلعت  
و استهترت لتبلغ رضاكم ، و تنزل عند محبتكم ، ثم مشيت اليكم بهذا  
الثوب الرقيق الشفاف تعرض نفسها عليكم عرسا ، كما تعرض الامة  
نفسها في سوق الرقيق فاعرضتم عنها و نبوتم بها ، و قلم لها :  
انا لا تتزوج النساء العاهرات كائنا كنكم لا تبالون ان يكون نساء الامة  
جميعا ساقطات اذا سلمت لكم نساءكم ، فرجعت ادراجها خائبة منكسرة  
و قد اباهها الخليع ، و ترفع عنها المحتشم ، فلم تحد بين يديها غير باب  
انسقوط فسقطت .

و كذلك انتشرت الريبة في الامة جميعا و تمشت الظنون بين  
رجالها و نساءها ، فتمعجز الفريقان و اطلم الفضاء بينهما ، و اصلحت  
البيوت كالاديرة لا يرى فيها الرأى الا رحالا مترهين و نساء عانسات .  
ذلك بكم على المرأة ايها الراحين ، و هذا رثاؤكم لها و  
عطفكم عليها ١١

نحن نعلم كما تعلمون ان المرأة في حاجة الى العلم ، فليهدأ اونها  
او اخوها ، فالتهديب انفع لها من العلم ؛ و الى اختيار الزوج العادل  
الرحيم ؛ فليحسن الالاء اختيار الازواج لبناتهم و ليكمل الازواج عشرة

نساءهم ؛ و الى النور و الهواء . تبرز اليهما و تتمتع فيها بِنعمة الحياة  
فلياذن لها اولياها و البرافقها رفيق منهم في غدواتها و روحاتها كما يرافق  
الشاة راعيها خوفا عليها من الذئاب فان عجوزنا عن ان نأخذ الآباء و  
الآخرة و الأزواج بذلك فلسفص ايدينا من الامة جميعها نساءها و  
رجالها فليست المرأة باقدر على اصلاح نفسها من الرجل على اصلاحها .  
عجب ما اعجب له من شئونكم انكم تعلمتم كل شئ الا شيئا واحدا  
و هو ادنى الى مدارككم ان تعلبوه قبل كل شئ و هو ان لكل تربة  
نباتا ينبت فيها ، و لكل نبات زما ينمو فيه .

رايم العلماء في اوربا يشتغلون بكليات العلوم بين امم قد فرغت  
من ضرورياتها فاشتغلتم بها مثلهم في امة لا يزال سوادها الاعظم في  
حاجة الى معرفة حروف الهجاء !

و رايم الرجل الاوربي حراً مطلقا يفعل ما يشاء و يعيش كما يريد لانه  
يستطيع ان يملك نفسه و خطواته في الساعة التي يعلم فيها انه قد وصل  
الى حدود الحرية التي رسمها لنفسه فلا يتخطاها فاردتم ان تمنحوا هذه  
الحرية نفسها رجلا ضعيف الارادة و العزيمة يعيش في حياته الاديبة في  
راس منحدر زلق ان زلت به قدمه مرة تدهور من حيث لا يستطيع  
ان يمسك حتى يبلغ الهوة و يردى في قراراتها .

و رايم الزوج الاوربي الذي اطفأت البثة غيرته و ازلت خشونة  
نفسه و حرشتها يستطيع ان يرى زوجته تحاصر من تشاء ، و تصاحب  
من تشاء ، و تحلو بمن تشاء ، فيقف امام ذلك المشهد موقف الجامد



## دعوة الحق

المثلد ، فاردتم من الرجل الشرقى الغيور المثلث ان يقف موقفه ، و  
يتمسك استمساكه .

و رايتم المرأة الاوروبية الجريئة المتفتية فى كثير من موافقها مع  
الرجل تحتفظ بنفسها و كرامتها فاردتم من المرأة الشرقية الضعيفة الساذجة  
ان تبرز للرجل برورها ، و تحتفظ بنفسها .

و كل نبات يزرع فى ارض غير ارضه ، او فى ساعة غير ساعته  
اما ان تائه الارض قتلقصه ، و اما ان ينشب فيها فيفسدها .

انا نضرع اليكم باسم الشرف الوطنى و الحرمة الدينية ان تتركوا  
تلك القبة الباقية من نساء الامة آمانات مطمئنات فى بيوتهن ، و لا تزعجهن  
باحلامكم و آمالكم كما ازعجت من قبلن . فكل جرح من جروح  
الامة له دواء الاجرح الشرف ، فان ايتم الا ان تفعلوا فانظرو بانفسكم  
قليلا ربما تنزع الايام من صدوركم هذه العيرة التى ورثتموها عن آباءكم  
و اجدادكم لتستطيعوا ان تشيعوا فى حياتكم الجديدة سعداء آمنين .

\* \* \*

فما زاد الفقى ان ابتسم فى وجهى ابتسامة الهزء و السخرية و  
قال : تلك حماقات ما جئنا الا لمعالجتها فلنصر عليها حتى يقضى الله  
بيننا و بينها فقلت له : لك امرك فى نفسك و فى اهلك فاصنع هما  
ما تشاء و ائذن لى ان اقول لك : انى لا استطع ان اختلف الى  
بيتك بعد اليوم ابقاء عليك و على نفسي لانى اعلم ان الساعة التى  
ينفرج لى فيها جانب ستر من استار بيتك عن وجه امرأة من اهلك

## دعوة الحق

تقتلى حياء و خجلا ، ثم انصرفت . . . و كان هذا فراق ما بينى و بينه .  
و ما هى الا ايام قلائل حتى سمعت الناس يتحدثون : فلانا هناك  
الستر فى منزله بين رجاله و نساءه و ان بيته اصبح مغشيا لا تزال النعال  
خافقة بياه . . فذرفت عيى دمعة لا اعلم هل هى دمعة الغيرة على العرض  
المذال ، او الحزن على الصديق المفقود ؟

مرت على تلك الحلة ثلاثة اعوام لا ازوره فيها و لا يزورنى  
و لا القاه فى طريقه الا قليلا فاحييه تحبة الغريب للغريب من حيث  
لا يجرى لما كان بينا ذكر ثم انطلق فى سبلى . .

فانى لعائد الى المنزل ليلة امس و قد مضى الشطر الاول من الليل ،  
اذ رايت خارجا من منزله يمشى مشية الذاهل الحائر و بجانبه حذى من  
حنود الشرطة كما هو يحرسه او يقده فاهمنى امره و دنوت منه  
فسالته عن شأنه فقال :

لا علم لى بشئ سوى ان هذا الجندى قد طرق الساعة بابى يدعونى  
الى مخمر الشرطة ، و لا اعلم لمثل هذه الدعوة فى مثل هذه الساعة سببا و ما انا  
بالرجل المذنب و المريب ، فهل استطيع ان ارحوك يا صديق بعد الذى كان  
بينى و بينك ان تصحبى الليلة فى وجهى هذا على احتاج الى بعض  
المعونة فيما يعرض لى هناك من الشئون ؟

قلت : لا احب الى من ذلك ، و مشيت معه صامتا لا احده و  
يقول لى شيئا ثم شعرت كانه يزور فى نفسه كلاما يريد ان يفضى به  
الى فيمنعه الخجل و الحياء ففاتحته الحديث و قلت له : الا تستطيع

## دعوة الحق

ان تذكر لهذه الدعوة سببا ، فنظر الى نظرة حائرة و قال : ان اخوف ما اخافه ان يكون قد حدث لزوجتي الليلة حادث . فقد رابى من امرها انها لم تعد الى المنزل حتى الساعة ، و ما كان ذلك شأنها من قبل . قلت اما كان يصحبها احد ؟ قال : لا ! قلت : الا تعلم المكان الذى ذهبت اليه . قال لا قلت و بما تخاف عليها ؟ قال لا اخاف شيئا سوى انى اعلم انها امرأة غيور حمقاء فلعل بعض الناس حاول العث بها فى طريقها فشرست عليه فوقعت بينهما واقعة انتهى امرها الى مخفر الشرطة — و كنا قد وصلنا الى المخفر فاقترادنا الجندى الى قاعة المأمور فوقفنا بين يديه فاشار الى جندى اشارة لم نفهمها ثم استدنى الفتى و قال له :

« يسوءنى ان اقول لك يا سيدى ان رجال الشرطة قد عثروا الليلة فى مكان من امكنة الربة برجل و امرأة فى حال غير صالحة فاقترادوهما الى المخفر فزعمت المرأة ان لها بك صلة فدعوناك لتكشف لنا الحقيقة فى امرهما فان كانت صادقة اداها لها بالانصراف معك اكراما لك و ابقاء على شرفك . و الا فهى امرأة عاهر لا بحاجة لها من عقاب الفاجرات ، و هاهما وراءك فانظرهما ، — و كان الجندى قد جاء بهما من غرفة اخرى — فالتفت وراءه فاذا المرأة زوجته و ادا الرجل احد اصدقائه : . . . »

فصرخ صرخة رجفت لها جوانب المخفر و ملات نوافذه و ابوابه عبوا و آذانا ، ثم سقط فى مكانه مغشيا عليه .

## دعوة الحق

فاشرت الامور ان يرسل المرأة الى منزل ابها . ففعل واطلق سبيل صاحبها ، ثم حملنا الفتى في مركبة الى منزله فدعونا له الطيب فقرر انه مصاب بحمى دماغية شديدة ، ولبث ساهرا بجانبه بقية الليل يعالجه حتى دنا الصبح فانصرف على ان يعود متى دعواته ، و عهد الى بامرته ، فلبث بجانبه ارق لحاله ، و انتظر قضاء الله فيه حتى رأيته يتحرك في مضجعه ، ثم قمع عينيه فرأى شاخصا الى هنية ، كأنما يحاول ان يقول لى شيئا فلا يستطيعه ، فدنوت منه وقلت له : هل من حاجة يا سيدى ؟ فاجاب بصوت ضعيف خافت : حاجتى ان لا يدخل على من الناس اخذت قلت : لن يدخل عليك الا من تريد فاطرق هنية ثم رفع راسه فاذا عيناه مغلضتان بالدموع ، فقلت : ما بك يا سيدى ؟ قال : اعلم ابن زوجتى الان ؟ قلت : و ماذا تريد منها ؟ قال : لا شئ سوى ان اقول لها انى قد عفوت عنها ، قلت انها فى بيت ابها ، قال : و ارحمته لها و لابيها و لجميع قومها فقد كانوا قبل ان يتصلوا بى شرفاء اجمادا فالبستهم مذ عرفوني ثوبا من العار لا تبليه الايام ، من لى بمن يبلغهم عني جميعا اننى مريض مشرف ، و اننى اخشى لقاء الله ان لقينته بدمائهم و اننى اضرع اليهم ان يصفحوا عني و يغفروا زلتى قبل ان يسبق الى اجلى ، ؟

لقد كنت انسمت لابيها يوم اهديتها ان اصون عرضها صياتى لحياتى ، و ان امنعها مما امنع منه نفسى ، فحشت فى يمينى فهل يغفر لى ذنى فيغفر لى الله بغفرانه .

## دعوة الحق

لعم انها قتلنى ا و لكن انا الذى وضعت فى يدها الخنجر الذى  
اغمدته فى صدرى فلا يسألها احد عن ذنى .  
البيت بيتى ، و الزوجة زوجتى ، و الصديق صديقى ، و انا الذى  
فتحت بيتى لصديقى الى زوجتى ، فلم يذنب الى احد سواى .  
ثم امسك عن الكلام هنيهة و زفر زفرة خلت كأنها خرقت حجاب  
قلبه ثم انشأ يقول :

آه ا ما اشد الظلام امام عينى و ما اضيق الدنيا فى وحنى ا فى  
هذه الغرفة على هذا المقعد تحت هذا السقف كنت اراهما جالسين  
يتحدثان بتمتلىق نفسى غبطة و سرورا و احمده الله على ان رزقنى بصديق  
و فى يونس زوجتى فى وحدتها و زوجة سمحة كريمة تكرم صديقى فى  
غيبتى ، فقولوا للناس جميعا : ان ذلك الرجل الذى كان يفخر بالامس  
بذكائه و فطنته و يزعم انه اكيس الناس و احزمهم قد اصبح يمترف  
اليوم انه ابله الى الغاية من الدلاهة ، و غيى الى الغاية التى لا غاية وراءها .  
و الهفا على ام لم تلدنى ، و اب عاقر لا نصيب له فى البنين ؟



## اخبار دار العلوم ديوبند

اجتمعت اللجنة الاعدادية لقضية القانون الشخصى للمسلمين التى كوتها دار العلوم فى الاجتماع الماضى لهذا الغرض لوضع الترتيبات اللازمة لبحث هذا الموضوع الهام و جمع المراد الفقهي في ضوء الاسئلة التى اعدتها اللجنة من قبل و ارسلتها الى مشاهير علماء الهند فدرست اللجنة جميع الاجوبة التى وصلت اليها فى شكل مقالات حول هذا الموضوع و الفت لجنة تابعة اخرى لتحجيص و تنقيح الاجوبة ، واطمان اعضاء اللجنة بما ورد اليهم من قبل العلماء من الاجوبة المستوعبة لجميع نواحي هذه القضية فى ضوء الفقه الاسلامى و احكام الشريعة الاسلامية و تقرر فى اجتماع اللجنة ان يعقد مؤتمر عام للعلماء المسلمين من مختلف مدارس الفكر لبحث هذه القضية بصورة نهائية فى بومباى نظرا الى توسيع نطاق هذا المؤتمر و تعميم نفعه ، و يرجى ان يعقد هذا المؤتمر فى المستقبل القريب .

• • •

انعقدت الدورة السنوية لمجلس الشورى فى شهر رجب و اتخذت فى جلساتها عدة قرارات ، و استعرضت الاعمال و الاحوال التعليمية

## دعوة الحق

و الإدارية . و عين اربعة اعضاء جدد للجلس في مناصب العضوية الشاغرة و هم السادة : مولانا حكيم محمد زمان الحنفي ( كاكوتا ) و مولانا عبد الحليم الجونبوري ، و مولانا ابو مسعود مدير مدرسة الباقيات الصالحات ( ويلور ) ، و حكيم افهام الله ( عليكره ) ترحب ادارة دعوة الحق بهؤلاء السادة الاعضاء و تدعو لهم الموقية في خدمة دار العلوم .

\* \* \*

الشيخ عبد الحكيم الخطيب مفتي حلب  
في دار العلوم

زار دار العلوم في شهر رجب سماحة الشيخ المفتي عبد الحكيم الخطيب مفتي حلب و عضو البرلمان السوري فوصل في الساعة الحادية عشر في . . رجب و معه صهره الاستاذ منذر السكريير الاول في السفارة السورية فاستقبلها نائبا مدير دار العلوم الشيخ معراج الحق و الشيخ نصير احمد خان و الشيخ مولانا نغز الحسن رئيس المدرسين و الاساتذة و المدرسون فجرى الحديث الودي في جو ملاه الاخوة و المحبة في شئون إسلامية شتى ، و بعد تناول الشاي قام الضيف المحترم بجولة في دار العلوم و شاهد مبانيها و اطلع على نظامها ، و كان اكرام موضع لاهتمامه مكتبة دار العلوم الذاخرة بالكتب ، فقضى فيها زمنا يتفقد المكتب في مختلف الفنون و اظهر إعجابه و سروره بما رأى من حسن تسيق و نظام .



## دعوة الحق

وبعد تناول الغذاء اقيمت حفلة تكريم طامة في قاعة دار الحديث الكبرى فازدحمت بالطلاب و المدرسين و الاساتذة ؛ و بعد تلاوة القرآن الحكيم قدم الضيف المحترم الى الحاضرين الامتاذ وحيد الزمان ثم التى الشيخ خطبته البليغة الحماسية اثار فيها هم الطلاب لخدمة الدين في الوقت الحاضر و ذكرهم بواجباتهم و مسؤولياتهم في اسلوب بليغ جذاب و كان الحاضرون متأثرين غاية التأثير عارضته و حماسه و قوة بابه ، ثم شكر الامتاذ وحيد الزمان الكيرانوى الضيوف . و انتهى الحفل بالدعاء . و بعد ان تناول الضيوف الشاي في حفلة اقيمت في مكتب المدير غادر دار العلوم في الساعة الرابعة مسرورا مما لاقى من الحفاوة البالغة و التكريم .



ابتدا الامتحان السنوى شفويا من ٢٧ رجب و تحريريا من ٥ شعبان في جميع الاقسام الثانوية و العالية و الكلية الطبية عدا قسم الافتاء فان امتحانه يجرى في آخر رمضان و انتهى الامتحان بفضل الله و عونہ في ١٩ شعبان عملى احسن ما يرام ، و عطلت دار العلوم عطلة سنوية من ٢٠ شعبان الى ١٠ شوال .





## الى الجندى المسلم

فضيلة الشيخ الحبيب المستاوى (تونس)

° ° °

ايها الجندى يا ابن الاكرمين      احمل الدعوة و اصدع باليقين  
انت (عمار وقذاف) لمن      ينشر الاحاد و الافك الميين  
زادك الرحمن صدقا و رمضا      و وقال الله شر الحاسدين

° ° °

دينك السميح ضياء مشرق      ينشر الاوار بين العالمين  
صاغه الرحمن من اعجازه      و به قد جاءنا الوحي الامين  
فيه كل الخير ان دانت له      هذه الامة فى دنيا و دين  
انه العدل الذى ينشده      من اذيق العسف و الذل المهين  
انه التوحيد من حققه      عاش فى أمن و فى حصن حصين  
و يح قوم نبذوا ملتهم      و اشتروا بالحق زيف المبطلين  
فلسفات العصر ظل زائل      و سراب ليس يروى الواردين  
ايها الشعب الذى اجسده      انقذوا الانسان بالدين المتين  
ايها الشعب الذى استخلفه      منزل القرآن باللفظ المبين

ارجع الدين الى اشراقه

و التزم نهج الهداة الفاتحين

° ° ° ° °

---

طبعت بالمطبعة الكوشتر

سكرائى مير اعظم كره (المند)

قام بالطبع و النشر وحيد الزمان البكيرانوى من دار العلوم بديوبند



تحت إشراف صاحب الفضيلة الشيخ مولانا محمد طيب رئيس الجامعة

مجلة

# دعوة الحق



مجلة إسلامية تصدر عن دار العلوم ديوبند

كل ثلاثة أشهر



رئيس التحرير المسؤول :

وحيد الزمان الكبرانوى

المدرس بدار العلوم ديوبند



العدد الاول - المجلد التاسع

محرم الحرام سنة ١٣٩٣ هـ

فبراير سنة ١٩٧٣ م

ثمان العدد

دويتان ونصف

الاشتراك السنوى

عشر روپيات هندية

وما يعادلها في الخارج



صفحة

- |    |                                  |   |
|----|----------------------------------|---|
| ٣  | "التحرير"                        | ١- لفظة القارى                                      |
| ٤  | "الشيخ عبدالفتاح بن ابوعده"      | ٢- افكار وخواطر (دارالعلوم بديوبند)                 |
|    |                                  | ٣- ملامح الفلسفة الاسلامية فى علوم الامام النانوتوى |
| ٩  | "فضيلة الشيخ مولانا محمد طيب"    |   |
| ١٧ | ساعة الاستاذ القاضى زين العابدين | ٤- تأملات فى معركة بدر الكبرى                       |
| ٢٩ | ساعة الاستاذ عبدالحليم عباس      | ٥- البطل الجليل (مصعب بن عمير)                      |
| ٣٣ | المغفور له الشيخ بدر عالم        | ٦- القضاء و القدر (معرب)                            |
| ٤١ | الاستاذ بهى السخولى              | ٧- الانسان و الروح                                  |
| ٥٣ | الاستاذ عبد الستار فراج          | ٨- فى اللغة العربية دقة وشمول                       |
| ٥٧ | ساعة الشيخ حمد يوسف البنورى      | ٩- بحث حول القبلة                                   |
| ٧٠ | التحرير                          | ١٠- عاطفة الانفاق فى سبيل الله                      |
| ٧٣ | الاستاذ ابوالوفا مصطفى الرفاقى   | ١١- الاستئذان لدخول البيت                           |
| ٧٦ | خالد الشواف                      | ١٢- انما العزة فى وحدتنا (شعر)                      |
| ٧٧ | التحرير                          | ١٣- اخبار دارالعلوم                                 |

عنوان المراسلة وارسال بفعل الاشتراك :

مدير مجلة دعوة الحق

دارالعلوم . ديو بند . الهند

دعوة الحق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## لِقَّة القارى

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد المرسلين  
وعلى آله واصحابه الى يوم الدين .

ان مجلة دعوة الحق تبدأ بهذا العدد سنتها التاسعة بعون  
الله وفضله ، وتخطو خطوة تقديمية حيث زيدت على عدد صفحاتها  
السابقة ١٢ صفحة فتكون محتوية على ثمانين صفحة منذ  
هذا العام الهجرى ؛ وقد حرصنا فى هذه الفترة الطويلة على  
الجمع بين رغبات متضادة من قراء المجلة .

فمنهم من شاء ان نجعل لغتها سهلة حتى تكون فى متناول الجميع  
من اصحاب المستويات المتوسطة علما ولغة ، وتكون وسيطة  
لتعلم اللغة العربية والاطلاع على نثبات اقلام الكتاب من العرب و  
العجم فى الهند .

ومنهم من الحوا على ان نرفع مستواها علما وادبا ونجعلها  
ناطقة بلسان دارالعلوم حسب مكانتها الرفيعة فى البحوث الدينية و  
العلمية ، ونجعلها واسطة لنقل التفردات العلمية لعلماء الدار الافاضل  
التي حفلت بها مؤلفاتهم ومقالاتهم

وعلى كل حال كان من الصعب النزول على جميع الرغبات كلها في الوقت الواحد . فسلطنا طريقا وسطا في تحريرها وتنسيق مقالاتها وبحوثها ، وتنويع مادتها مع ما واجهنا في ذلك من صعوبات كثيرة لمضيق نطاق المجلة من حيث عدد الصفحات وطول فترة الصدور ، كما عانينا من سوء النظام المطبعي حيث لم نوفق في اصدار المجلة في ميعادها المقرر مهما سعينا في ذلك وطعنا فيه . وبذلنا من الجهود لعدم تملكنا مطبعة خاصة لنا وفي اقرب مكان من عندنا .

والحمد لله على انه قد وفق اولي الامر من رجال دارالعلوم المسؤولين باقامة مطبعة لدارالعلوم خصيصا ، وعما قريب تبشر هذه المطبعة ان شاء الله عملها فيكون حينئذ بإمكاننا ان نصدر كل عدد من المجلة على ما نشاء من تنسيق وتشكيل طباعي وفي الوقت المحدد .

ولا يخفى ان اصدار مجلة عربية في الهند في ظروف قاسية تعيشها اليوم اقتصاديا ليس امرا ميسورا يستغنى عن لفت انظار القراء وجميع المحبين للخدمات الثقافية الى ان يمدوا يد المساعدة و يسهموا في مجلتهم اسهاما ملموسا ماديا و ادبيا وعلميا ، ونحن اذ نؤكد لقراءنا الكرام و محبي المجلة اننا سنقوم باداء واجبتنا ان شاء الله على احسن ما يلزم ، ونسعى لرفع مستواها في المخبر والمظهر ، و نبذل ما في استطاعتنا من تنويع موضوعاتها وتبويب محتوياتها على نسق يلائم الذوق العلمي السليم .

نرحبهم رجاء ملئه الثقة والتأكد ان يتفضلوا بتقديم اقتراعاتهم في اخراج المجلة في ثوب مشيب يشف منه ماوراءه من روح

وثابة وعاطفة جياشة لنشر دعوة الاسلام وتبليغ رسالة الله وبنائه  
النفوس ، وتربية الضمائر على اسس مثينة من تعاليم الكتاب وسنة  
النبي الاكرم عليه الصلوة والسلام .

ومن المعلوم ان دار العلوم معهد اسلامي عظيم يعد من كبرى  
المدارس الجامعة الاسلامية في الهند وباكستان ، لا تعتمد في اداء  
خدماتها الجليلة ذات اطراف وجوانب متعددة الاعلى التبرعات  
المالية التي تستوفى من الشعب المسلم ، وليس لها املاك واوقاف  
كذلك مجلتها لا تعتمد على ثروة ثرى واعانة غنى ، وانما هي  
تعصى في سبيل خدمتها الصحافية معتمدة على الله وعلى قرائها ، و  
على الذين غرس الله في قلوبهم حب العلم والدين ، فيبدلون ما  
يبدلون خالصا لله واتباعا لمرضاته ... جزاهم الله خير الجزاء ووفقهم  
توفيقا متزايدا على مر الايام .

وقد اضفنا الى عناوين المجلة عناونا جديدا في هذا العدد  
« افكار وخواطر » تقدمها المجلة في اعدادها التالية . ووددنا  
ان نبداها بذكر نبذة من الافكار والاراء التي سجلها دار العلوم  
من قاموا بزيارتها بين آونة ... واخرى من كبار شخصيات  
و رجالات و علماء البلاد العربية ، وستكون هذه خير فاتحة  
لهذا العنوان الجديد ان شاء الله تعالى .



### دارالعلوم بدیوبند :

- قلب الهند الحی النابض .
- رثة الاسلام الصادقة الناطقة .
- شجرة المدين الوارفة .
- موئل العلم و التقوى .
- زيارتها من امانی العمر و احلام الليل والنهار .
- تفيض النوار العلم من جنباتها
- تقرأ فيها احاديث الرسول م بنظام تام و خطة رشيدة و غاية مثلى .
- لا تخلو مؤلفات الشيوخ الاماجد علماء الهند من جديد و مفيد .
- و في كثير منها ما لم يوجد في كتب اكابر العلماء المتقدمين مفسرين او محدثين او حكماء .
- من اوجب الواجبات العلمية ان تترجم تلك الكتب النفيسة الى اللغة العربية
- هذا الحق الثقيل لا ينهض به الا علماء هذا المعهد .

الشيخ عبد الفتاح بن محمد ابوغده

من علماء حزب . — الشام .

كانت من نعمة الله تعالى على العبد الضعيف راقم هذه السطور  
انه زار بلاد الهند ، و في طليعتها بلدة ديوبند و جامعها قلب الهند الحی

## دعوة الحق

الناض بالعلم و التقوى و الزاخر الفياض بالعلماء و المؤلفين ، و  
المواج بطلاب المعرفة و الدين .

وكانت هذه الزيارة عندي من امانى العمر و احلام الليل والنهار،  
فيسر الله ذلك على اطيب حال ، وله المنة .

و لما زرتها وجدتها على القرب اطيب حال منها على البعد ؛ تفويض  
انوار العلم من جنباتها ، و تقرأ احاديث الرسول البشير صلى الله  
عليه وسلم فنى عوصاتها ، و تبين احكام الدين للمسترشدين ،  
مع النظام التام و الخطة الرشيدة ، و الغاية المثلى مصحوباً  
كل ذلك بروح اولى الروح ، و عبققات اصحاب الفتوح .

وكان من تعام السعد و فضل الله على ان شهدت بعضاً من  
مجلس الحديث الشريف لمولانا الاجل بركة الامة ذى الانفاس الطاهرة  
سيدى الشيخ المحدث محمد فخر الدين المراد آبادى (١) ، و قد تفضل  
مراعاة لوجود العاجز الضعيف ، و اجابة لرغبة الاخوة الطلبة المحبين  
الكلمة ؛ فقرر بالعربية حديث بنى سلمة الذين رغبوا ان يتركوا  
ديارهم و يتحولوا الى جوار مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم .  
فقال لهم الرسول ٢ : دياركم تكتب آثاركم لكم ، فكان تقريره الدرر الغوالى  
و الكوكب المتلألئ ، و فيض البارى ، و عمدة القارى مضافاً اليه ارشاده  
السارى فى الطلبة المستمعين سريان الطيب فى الهواء و الحياة فى  
الماز فجذاه الله عن السنة المطهرة و اهلها خيراً ، و ادام هذا المعهد  
باركانه و دعائمه الائمة الاحلة بدرر الهدى و مصابيح الدجى امثال  
سماعة الشيخ صدر المدرسين مولانا العلامة ابراهيم البلياوى (٢) و

(١) توفى فى العام الماضى تغمدہ الله بغفرانه .

(٢) توفى قبل ست سنوات رحمه الله رحمة واسعة .



## دعوة الحق

اخوانه ؛ وفي مقدمتهم مولانا قارى محمد طيب<sup>(١)</sup> حفظهم الله تعالى  
وبارك في انفسهم الصالحة و اوقاتهم الرابعة .

والذى ندين الله به ان هذا المعهد بعلمائه وطلابه اليوم هو  
رثة الاسلام الصادقة الناطقة ، وشجرة الدين العارفة ، وموئل العلم و  
التقوى ، فنسأل الله له الدوام والازدهار ، ولاساتذته الاسلام النفع  
بطول الاعمار .

وفاتنى ان اذكر هناك و انا ابن الياى التى قام بها علماء هذا  
المعهد الجليل العاىر باساطين العلم و الدين و التقوى ان لنا منهم طلبة  
وان تناولت قلت : انا لنا عليهم حقاً ، وذلك الحق هو ان يقوموا لنا  
بترجة نتائج عقولهم الفريدة و فيوضاتهم العلمية البارة ، فان كل عالم  
يقراً شيئاً لجهابذة العلم فى الهند يجد فيه علماً جديداً و غنياً بالفائدة و  
الفتوحات العلمية التى عمادها التقوى و الصلاح و الانهماك فى العلم  
مع الانقطاع عن كل ما سواه ، فلذلك لا تخلو مؤلفات الشيوخ الاماىد  
علماء الهند من جديد و مفيد . و ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ، و فى  
كثير منها ما لم يوجد فى كتب اكابر العلماء المتقدمين مفسرين او محدثين  
او حكماء ، و لكن نقول و الاسف يحز فى النفس و ياخذ بالتلايب ان  
جمهرة تلك المؤلفات النادرة او كلها قد الفت باللغة الارىوية و هى  
لغة بلاد الهند ، و ليست هى لغة العلوم الاسلامىة المنتشرة و هى اللغة العربىة<sup>(٢)</sup> ؛  
و هذه العلوم و الكشوفات التى فازى بها اخواننا علماء الهند اذا بقيت فى  
قوابها الاروىة بقيت محجورة عن اعيننا - نحن معشر الناطقين بالعربىة -  
— البقىة على الصنعة (٤٠)

(١) الصبر السحلى لدار العلوم

# ملاح الفللفة الاسلامفة

ففى علوم الشفخ الامام النانوفى

بقلم : فضفلة الشفخ مولانا محمد طفب ... مفدر دارالعلوم . دفوبند

• • •

ولد حجة الاسلام الشفخ مولانا محمد قاسم النانوفى قدا سره العرفز مؤسس دارالعلوم . دفوبند ١٣٤٩ هـ . وانقل الى جوار ربه سنة ١٣٩٧ هـ وهوفى التاسع واربعفن من عمره .  
وكان آفة من آفات الله ففما وهبه الله تعالى من المقدرة العلمفة والقوة العملفة والقم الاخلاقفة الكبرى ، وقد ادى بكل ما اوفى من قوة واخلاص تلك الامانة العظفمة القى اودعها الله قلمبه من علوم النبوة فى القرن الثالث عشر ، واطهر من ابداع البحوث والتحققات العلمفة والمعارف الملهمة حول حقيقة الاسلام وتفصفله على سائر الاافان ما حمل شفوخه الذفن تربف تحت عنافئهم الى الاعتراف بنبوغه وتفرده ، وشهدوا بفصفله .

قال مولانا الشفخ حسين احمء الملقى تلمفذ تلمفذه : ان الشفخ النانوفى قد بلغ منه كل شئ منتهاه ، فالاخلاق والشجاعة والكفاح تجده قد بلغ ففها ذروة الكمال ، فهو الى جانب كونه نموذجافى الاخلاق ومثلا فى الورع والتفن ، تراه ففخوض المعارك الدامفة ، وفكافح كفاحاف مثاففا لمقاصء عظمى ، واهافف نبفلة ، ففى معركة "شاملى" ففقد القافلة وبرواجه العدو ببسالة وفمارة منقطعة النفر ، فقوة من الففش البريطافى متحصنة فى مركز "شاملى"

## دمرة الحق

مستولية عليه ترش وابلا من الرصاصات على المجاهدين المسلمين“  
ففي الليل من الرصاص وفي ذلك الموقف العظيمة تقدم هذا البطل ، و  
يقرب من باب المركز بعد ان اقتلع كوخا قائما بجانبه فالتفت به الباب  
الخشبي الضخم واشعل به النار ، فاحترق الباب وتغلّى السبيل للمجاهدين  
فتمكنوا بهذه الحيلة من دخول المركز ، وهناك قامت المعركة الدامية  
بين الطائفتين حتى انتصر المجاهدون ، وانهمزمت ثلثة الجيش الانكليزي  
وتم استيلاء المسلمين على المركز تحت قيادته وبفضل شجاعته  
ومهارته .

واما سخاؤه وكرم طبعه وقناعة نفسه فكان ذلك ايضا منقطع  
النظير ، وكلما قدمت اليه او وصلت الهدايا او العطايا امر بتوزيعها  
على من حضر المجلس من غير ان يخفى منها لنفسه اوليئته شيئا  
ولا جل ما جل عليه من السخاء والقناعة وزرع جميع ممتلكاته على  
الاخرين ، لم يذر منها شيئا لنفسه ، فجل ما كان يمتلكه هو حلة ثياب  
فنى غاية البساطة ، يغسلها ويلبسها حتى تبلى ، ولا تعود  
صالحة للبس .

وقد انعم الله عليه بغزارة العلم والتطلع والرسوخ فيه مما اضطر  
للاستغفار به اساتذته وشيوخه ، كما يدل عليه كثير من الاقوال  
التي نطقت بها منه بعض المشايخ ، والاحوال التي مر بها في حياته !  
ويلخص القول ان عنوانه كانت حكمة ، وحقائقه عرفانية ، وحقا انه

كان مصداقا لقوله سبحانه وتعالى : « وعلمناه من لدنا علما »

فقام يعل الغوامض في معرفة الذات والحقائق الالهية ، والصفات  
الربانية ، وكشف القناع عن المعاني والمقاصد التي لا يتيسر الوصول  
اليها الا لمن آتاه الله من فضله . وتقصر افهام الخاصة من العلماء

عن ادراكها عمادة ١٠٠

و مصنفاته العافلة بالعلوم والبحوث الدينية القيمة بناء جديدا  
للفلسفة الاسلامية ، والمعارف التي قدلها الشيخ الامام ولي الله  
الدهلوي قدس سره في اسلوب الهامى اوفى اطار التفكير الذاقى ، سبجت  
هى نفسها عند الشيخ النانوتوى رحمه الله فى لون استدلالى منطقى  
تقوم حجة على العوام والخواص .

و قال الشيخ مولانا عبيد الله السندى (المفكر الاسلامى الهندى)  
ان الحكمة القاسمية سلم لعلوم الشاه ولي الله الدهلوى يتعسر  
الوصول بدونه الى ذروتها بالمعنى الصحيح .

و قد نقل عن الشيخ النانوتوى تلميذه الخاص شيخ الهند مولانا  
معجود الحسن رحمة الله عليه انه قال : ان فى هذه الامة اربعة  
اذا ما حصلت لاحد مزاولة علومهم وممارستها يتوقد ذكاه ويتفتح  
ذهنه ويتسع افق عقله ، ولو كان غيبيا وهم : الامام الغزالى ،  
والشيخ معى الدين ابن العربي ، والشاه ولي الله الدهلوى ، والشيخ  
المجدد لالاف الثانى رحمه الله ، ثم قال شيخ الهند : وانا  
اضيف الى هؤلاء الاربعة خامسا ، وهو استاذى (الشيخ النانوتوى)  
رحمه الله ، والسبب فى ذلك ان ما ينكشف له العلوم والعقائى انما  
يكون كليا ، حتى اذا تناول الجزئية ايضا بالذكر والبيان فانما يكون  
بمثابة اصل كلى ، وتلك الجزئية تلوح فى اشجاع بيانه مصدر الكثير  
من الاصول والكليات الاخرى التى تتحل به مات الجزئيات فترسخ  
فى ذهن الطالب السامع ، فتنتشع عن عقله الغشاوة ، وتنفتح  
امامه مشرات الطرق الامولية ، ومثال ذلك مسألة الفقهية فى  
نقض الرضوخ ، فهى مسألة جزئية فعمامة الفقيه لا يكون له كذا .

## دعوة الحق

ناقضة للوضوء ويقررون ذلك خلافا للقياس ، و يكتفون بقولهم  
انها امر تعبدي ، ولكن الشيخ النانوتوى رحمة الله عليه لا يرضى عقله  
الواسع و ذهنه الوقاد بذلك ، فقال :

ان كون المتهمة ناقضة للوضوء ليس خلافا للقياس بل هو  
على عكس ذلك مطابق للقياس الجلي و موافق لما يقتضيه العقل  
السليم ، ثم بين العلة القلية لكونها من النواقض ، وقال : ان قول  
الفقهاء بان نقض المتهمة للوضوء خلاف للقياس فهو بالنسبة الى  
عقول العلماء العوام وقياساتهم ، و الا فان الحقيقة انه من المستحيل  
ان يكون حديث من احاديث الانبياء عليهم الصلوة والسلام مخالفا  
للعقل ، بل لابد من ان يكون وفقا للعقل السليم " و الذين اوتوا العلم  
درجات " ، " و فوق كل ذي علم عليم "

و ان علوم الشيخ رحمة الله عليه و لو انها بظاهرها منهجية  
استدلالية اللون ، و لكنها في الحقيقة لب العلوم القرآنية ، و جوهرها  
الاصيل .

فربما يوجد التصريح بالآية القرآنية ، يجرى الكلام في ضوئها و  
ايماننا لا يصحح بالآيات و الاحاديث ، و لكن صوغ الكلام و اتجاه البحث  
و الاسلوب كل ذلك يقرر الآية او الرواية التي تفيض الدقائق العلمية  
من منبعها على لسانه ، و يظهر لمن امعن النظر ان استدلاله  
ايضا يبنى على المقدمات القرآنية ، الا انه في ثوب فلسفي و  
اسلوب استدلالى منطقي .

و كان مولانا الشيخ عبيد الله السندى قد لقب الشيخ مولانا  
رشيد احمد الكنگوهى رحمة الله عليه « بفتية الاسلام » و اطلق على  
الشيخ النانوتوى كلمة « حكيم الاسلام » نظرا الى ما امتاز به من

## دعوة الحق

الحكمة و الفلسفة السديقة في علومه ، وذلك لان الشيخ رشيد احمد الكنگوهي صوف اهتمامه نحو تربية من دخل في حظيرة الاسلام و اعتنى بالسداف عنهم و الاحتفاظ بهم من جهات مختلفة ، و اما الشيخ النانوتوى فقد كان اكبرهم هو الذود عن الاسلام ، والدفاع عن حوزته و صد الاجانب عن الزحف و التقدم نحو تغور الاسلام ، لتبقى شوكة الاسلام مصونة عن كل هدم و تصديق ، وكان ذلك عملا يستدعى اسلوبا عموميا واسع المجال ومنتع النطاق ، فحيث ان مجال العمل للشيخ الكنگوهي رحمة الله عليه كان افراد الامة المسلمة انفسهم ، لذلك اشتغل بما يؤدى به الى الغاية بصوف الاهتمام الى توجيه المسلمين ، و تزويدهم بالاحكام الشرعية والتعليمات الاسلامية على اسس متينة .

و اما الشيخ النانوتوى رحمة الله عليه فحيث ان مرمسه كان الاجانب و غير المسلمين في الغالب ، لذلك اختار لعرض مبادئ الاسلام و شريعته و احكامه اسلوبا منطقيا استدلاليا يقنع المسلم والكافر ، و يفحم المجادل و المنازع فيكون حجة على الجميع ، ولذا اذا درسنا بحوثه العلمية الدينية وجدنا انه اذا تكلم عن المسائل الفرعية يذكر المآخذ من الآيات القرآنية و الاحاديث النبوية على صاحبها الصلوة و السلام ؛ لان ذلك الكلام انما يوجه الى من يعتقدونها و يؤمن بها بحكم اسلامه .

و لكن عندما يتناول بالبحث المبادئ و الاسول الاسلامية ويريد اثباتها على وجه المعائد او المخالف فيلتجئ الى الاسلوب الاستدلالي و الجدلي مع صبغة اقناعية فان المخاطب اذ ذاك لنماهم الجاحدون او الفلاسفيون ممن لا يكتفى لاقناعهم الاستدلال بالقرآن و الحديث ،

اولون النصح والتوجيه مع قطع النظر عن مسلماتهم وابطالها بالحكمة والدليل المقنع القاطع .

واذا استقرينا الفلسفة القاسمية من حيث التقسيم المذكور وجدناها تتفرع الى ثلاثة اقسام من المسائل :

(١) المسائل الاساسية والمبدئية التي تبنى عليها العقيدة الاسلامية كوجود الباري ، و التوحيد ، و الصفات الالهية ، و العرش والكرسى ، و اللوح والقلم ، و العذاب و الثواب ، و القبر والحشر والنشر ، و القيامة و يوم الاخرة ، و العقاب و الجزاء الحسن ، و الجنة و النار ، و الملائكة و ارواح الاجنة و الشياطين ، ثم رؤىة الله سبحانه وتعالى و تجلياته المختلفة في عرصات الحشر ، ثم النبوة و الرسالة ، و الوحي والمعجزات و الارهاصات ، و ما الى ذلك .

(٢) المسائل الكلية التي لها علاقة بالعقيدة من وجه وبالاعمال البشرية من وجه آخر لمفهولها العمومي والاصولي ، كعظمة الوحي و مراتب الانبياء و علومهم ، و انواع تلك العلوم و وانها و التفاضل و التفاوت فيها و فضائلها و مناقبها ، وكذلك عظمة النبوة و احترامها ، ثم تقديس الصحابة رضى الله عنهم ، و اعتقاد التفاضل و التفاوت بين مراتبهم ، ثم تقدير الراسخين في العلم والائمة للجهدين و مراتبهم و حقوقهم ، و النظر الى العلاقة بين السلف والخلف ونوعيتها و الانتفاع بالسلف و آثارهم مع اتباع النبوة و التمسك بالسنة وما شابه ذلك .

(٣) المسائل الفرعية والاجتهادية كتعيين رتبة العنفة وتشخيصها في المسائل الفقهية و اصولهم للاجتهاد و نوعية استنباط الفروع ،

و الدقائق الفقهية ، وكواجب الأمة الطبيعي نحو المسائل  
الفرعية ، و ارتباط المسائل الجزئية بالمسائل الكلية ، وما  
الى ذلك .

و مجموع هذه الانواع الثلاثة من العلوم هي التي يعبر عنها «بالمكة  
او الفلسفة القاسمية» و من صوف قليلا من عنايته نحو دراسة مولفاته  
وبحوثه يتضح له جليا ان ما نطق به لسانه ونفث به قلمه  
انما هو فيض مما افاضه الله عليه ، و غيث ينهريلا انقطاع .

و الفلسفة القاسمية فلسفة جامعة تحوى جميع الالوان العلمية  
من الذوق و الوجداني و النقلي و العقلي و الاستدلالي والاستنباطي  
وتحيط بجميع الفروع للعلوم ، و هي بصيغتها الخاصة تمتاز بين سائر  
الفلسفات الاخرى للاسلام بلون تجديدي و اجتهادي ، حتى  
تدر وجود مثال لها في كتب السلف و الخلف ( المتقدمين  
و المتأخرين ) .

واما الاساس الذي تقوم عليه هذه الفلسفة هي ان القرآن و  
السنة النبوية رسالة ابدية لسائر ايام العالم ، ولذلك بحلى القرآن  
الكريم في كل عهد بلون اقتضته طبيعة البشر و اذهان الانسان ،  
فاذا تغلب النقل و الرواية في عهد من العهود اشرفت التعليمات  
القرائية في ذلك اللون من النقل و الرواية ، و قدمت من ذلك  
قوة هائلة تكفي للاستناد ، و تثير اعجاب الناس فاقروا بعجزهم  
عن الاتيان بمثله في قوة الاستدلال و الاسناد .... !

و ان حفاظ القرآن الكريم و الحديث النبوي قد اقاموا على ام  
معدم حجة في الاسناد و التوثيق بما آتاهم الله من قوة الحفظ و  
الضبط بمسورة مذهشة معجزة ، حتى توالى على هذا النمط طبقات



المفسرين و المحدثين تحفظ لنا هذا التراث الخالد العظيم من كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم ، وهكذا اذا تغلب على الناس التصوف فارشد القرآن الكريم بأسلوب تصوفي وظهرت فسي العالم طبقات الصوفياء العارفين العاملين ، كجنيد وشبلى رحمهما الله فاناروا العقول البشرية بانوار من العلوم القرآنية بلون التصوف ؛ و هكذا اذا كان العقل له السيادة الكاملة في جميع قضايا الحياة فسي عهد ، واستولت العقليات على مشاعر الناس . فظهرت الى متصلة الحياة رجال العلم والفضل في هذا الميدان كالغزالي رحمه الله تعالى ، والرازي رحمه الله تعالى ، فقدموا حقائق القرآن الكريم فسي اسلوب عقلى منطقي .

وفي وقت اشتغل الانسان بالتجارب والمشاهدات ولا يؤمن الا بما يحسه ويدركه ، وفنت الناس الاكتشافات الطبيعية التي كشفت منها العلم الحديث فتعود الناس فهم المسائل الدينية فسي اسلوب طبيعي وفلسفي خالص ابرز الله من عباده من حقق هذا الغرض كالشيخ مولانا محمد قاسم النانوتوي رحمه الله تعالى ، فعرضوا على الناس الحقائق القرآنية بالشواهد الحية ، كما يلوح ذلك في مؤلفات الشيخ ، فانه يكثر من التمثيلات المحسوسة ، والمشاهدات ، و المسلمات العلمية في الفلسفة الطبيعية ، ويحلل المسائل الدينية المستنبطة من الكتاب والسنة في هذا اللون من الاستدلال ، و هذا منتشر في مؤلفاته التي يبلغ عددها صفحاتها الالفين . وهي خير شاهد و اقوى دليل على ما اسلفنا بالذكر .

# تأملات في غزوة بدر الكبرى

بقلم : سامة الاستاذ القاضي زين العابدين  
الأستاذ في القسم الدين للجامعة الملكية ، دلهي .

مرب

كانت القافلة التجارية الضخمة لقريش قد عادت من مشارف الشام الى مكة عنية بالارباح الكثيرة ، وقد اشترت عمدة السحوب عند عودتها للاستخدام ضد المسلمين في الحرب .

ومن الظاهر ان الحية اذا ظهرت وهي تخرج لسانها وتكاو تلدغ فيكون من السفه انتظار لدغها في ذلك الوقت ، بل انما يكون هناك حكم العقل ان تقط رأسها قبل ان تصول .

فاستجابة لهذا الحكم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومعه ثلاثة عشر وثلاث مائة من اصحابه المغامرين ، وستون بعيرا ، وثلاثة جياذ ، و عدة سيوف و رماح .

بلغ نبأ قدوم النبي صلى الله عليه وسلم للهجوم على العسير اباسفيان الذي كان زعيم تلك القافلة ، فارسل رسولا الى قريش يخبرهم بذلك ، ويغير طريق قافلته الى غير جهة تسير فيها وحين قريع هذا الخبر مسامح قريش تمللموا واضطربوا ، فانطلق منهم الف مقاتل ممن عرفوا بالشجاعة والبسالة في زهو وخيلاء ، يتخون بلهفاني الحرب ، وكانت معهم سبع مائة درع و سبعون

رسلا وكانت السيون والرماح في عدد كبير .

ولما وصل المسلمون وادى وقران ملوا اهل مكة يزحفون اليهم مع جيش جرار قوى لمقاومتهم ، و لم ينو المسلمون حين خروجهم من المدينة القتال والحرب ، ولو ارادوا بالخروج القتال لما خرجوا بهذا العدد القليل من الاسلحة والمجاهدين ، بل خسروا متأهبين بأهبة كاملة ، ومدججين بأسلحة تامة ، ولا يبقى رجل في المدينة ، وعلى ذلك مع ضالة عددهم كانت الاكثريه منهم للانصار الذين عاهدوا بحفاظة النبي صلى الله عليه وسلم ونصرتة في شعب العقبة اذا كان في المدينة ، ولم تكن معهم معاهدة بحفاظته اذا كان خارجها .

فجمع النبي صلى الله عليه وسلم اصحابه وقال : ان امامكم طائفتين احدهما القافلة التجارية ، واخرهما جيش قريش ، وقد وعدني الله انكم ستغلبون على احدهما فالى اى قافلة تتقدمون ؟

فاشار بعض الصحابة الى ان تطارد قافلة ابى سفيان ؛ لان المسلمين كان عددهم قليلا ، ولم تكن لديهم الاسلحة لكي يهاجموا بها على جيش قريش . ولكن الرسول عليه الصلوة والسلام ما كان موافقا على هذا الراى ، كان يميل الى ان يواجه جيش قريش .

فلما احس الصحابة بعيادته الى هذا الامر قام من المهاجرين ابوبكر وعمر وعلى رضي الله تعالى عنهم وقالوا : يا رسول الله نحن مستعدون للتضحية بنفوسنا في سبيل الاسلام ، ونحن نرى دماثنا الحمراء حيثما يسيل عرقك .

ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم اراد ان يسمع ماذا يقولوا الانصار في هذا الامر بالسنتهم ، فقام معاذ النبي كان زعيما للانصار

## دعوة الحق

و قال : يا رسول الله أنا بك ، ولينا دموتك ، واعطيناك على ذلك  
عهودنا و موثقتنا بالسمع والطاعة ، فما هو الداعي للتردد في التضحية  
بالاموال والافئس لو استعرضت بنا البحر فخصته لخصناه معك .  
ثم قال مقداد بن الاسود :

يا رسول الله اننا لسنا بقوم موسى عليه الصلوة والسلام فلانقول  
ما قالوا لنبيهم : اذهب انت و ربك فقاتلا . انا ههنا قاعدون .  
نحن اولئك الذين تجدهم يخاطرون بنفوسهم لاجلك  
في المدافع عنك بكل جانب !....

فاشرق وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم بجماع هذا الكلام  
وقال : اذا كانت الامر كذلك فاعلموا ان العدو الذي تقاومونه ليس  
قافلة قريش بل هو جيش قريش ، و الله لاراهم صرعى في ساحة القتال  
ثم امر المسلمين بالتقدم .

## في ساحة بدر

وقد علم اهل مكة بعد ان قطعوا مسافة قليلة في طريق المدينة  
ان قافلتهن التجارية قد نجت من المسلمين ولكن ما رجعوا ، ببل  
اتخذوا خطة برأى قائدهم ابي جهل وقرروا عدم رجوعهم الى مكة  
والتقدم الى بدر ، ليحتفلوا هناك بالفتح والتغلب على المسلمين .  
وبلغ المسلمين ايضا عندما وصلوا الى بدر — ان الاعداء قد نزلوا  
في ميدان البدر في ابهة واستعدادات حربية ، فامر رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بان يعسكروا في وجه العدو . وحيث ان قريش وصلوا  
قبل المسلمين فاحتلوا مواضع جيدة ، ونزل المسلمون في اسفل  
الوادي . لا توجد فيه عين ماء ، وكانت ارضه رملية تندس فيها

الاقدام لا يمكن المشى عليها بسهولة .

فمثل خباب بن المنذر الذي كان ماهرا في فن الحروب بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم وقال : يا رسول الله ارايت هذا المنزل ام انزلك الله ههنا فقال هذا راى !! فقال خباب : يحسن بنا ان نتقدم ونستولى على العين ، ونغور فيها حولها حياضا ونملأها ماء حتى نطمئن به ، فاستحسن هذا الراى رسول الله صلى الله عليه وسلم و امر بالعمل به .

ثم تراكم السحاب على السماء ، واصبحت تمطر السماء رذاذا ، ورطب حولهم الجو ، وتلبد ، وتماسك به الرمل ، فصارت حركتهم عليه ميسرة ، وكان ذلك مددا غيبيا كما ذكر في القرآن :  
 " اذ نخشيكم النحاس امانة منه وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به ويذهب عنكم رجز الشيطان وليربط على قلوبكم ويثبت به الاقدام . ٥٠

وكان عريش قد اقيم لرسول الله صلى الله عليه وسلم فى الميدان فكان يملئ فيه ، ويستغرق فى الدعاء الخاشع ، ويستغيث بامداد الرحمن ليلة القتال ، ويقول : يا الله ! يا رحيم ! يا كريم !!  
 انك وعدت بنصرة المسلمين ضد الكفار فانجز ما وعدت . . . .  
 اللهم ان تهلك هذه العصابة من عبادك المسلمين المخلصين فلا يبق احد يعيدك فى الارض .

فلما تنفس الصبح بدأ يستعد الفريقان للقتال ، فلما رجعوا مسالما من مكة ان تدفع الحرب بجملة . وقالوا لعريش خذوا ثأر الغفري الذى اشتعلت نار الحرب بقتله ، واقطعوا النزاع ، ولكن ما كان ابو جهل ورفقاده الذين كانوا يحلمون

## دعوة الحق

لقمح المسلمين ليوافقوا على ذلك فلم يمتنعوا ولم يرضوا بوضع اوزلو الحرب ، فنظم رسول الله صلى الله عليه وسلم صفوف المسلمين بيده ، واستغرق في الدعاء في عريشه .

## الايفاء بالعهد

حدثت واقعة ايفاء العهد التي تعد من نوادر التاريخ ، ومن الواقعات التي لا يوجد نظيرها ومثالها لا قبل ولا بعد ، وهي ان حذيفة وحيدا من الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين كانا يذهبان للاشتراك في الحرب فمنعهما الاعداء في الطريق ، وقالوا : انكما تريدان الاشتراك في الحرب فلا تخفى سبيلا ، فما اطلقوها الا ان اخذوا العهد منهما ان لا يشتركا في الحرب .

فاما مثالا بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقصاص عليه قصتها فقال غير متأمل اوفوا عهودكم ؛ حسبنا الله ونعم الوكيل وان كان في ذلك الوقت عند المسلمين للشخص الواحد قيمة لاتهل .

## المقاومة والفتح

كان من عادة العرب ان ينزل اولا عدة من المحاربين والابطال من الفريقين للتصارع والتظاهر بفنون الحرب في بدنها فاذا فرغوا من ذلك بدأت الحرب عامة .

فبرز اولاً عتبة زعيم قريش في زهو وخيلاء ، وكان يصاحبه شيبه و ابنه وليد ؛ وتقدم ثلثة ابطال من الانصار من صفوف المسلمين للقائهم ولكن ابى عتبة لقائهم قائلاً : انهم ليسوا بكفاء لنا فان اكفادنا هم مسلحو قريش فليخرجو للقائنا ، فلما سمع ذلك حمزة و علي ، وعبيدة بن الحارث - نزلوا في ساحة القتال ، وسقوا جنودهم

## دعوة الحق

الردى في عدة فريسات .

فبدأت الحرب عامة بعد ذلك ، وقامت على ساقها ، وان اباجهل المعروف بشدة عداه للمسلمين كان يقود جيشه فرآه معاذ ومعوذ الفقيان حديثا السن من بعد فانقضا عليه كاثبال الاسد على اللغريسة ، فصرعاه حتى سقط ابوجهل على الارض مضرجا بالدماء يلفظ انفاسه الاخرة ، فلما رأى مكربة بن ابى جهل سقوطه على الارض اسرع اليهما من خلف ، فغوب بسيفه عضد معاذ ضربة فصلته عن باقى الجسد ، الا انه بقى شئ من الجلد علقا فوضع معاذ يده تحت رجليه وقطع مابقى عالقائه وجعله منفصلا من يده ، واستأنف القتال ، وخاض الاخوان صفوف الكفار ، وجعلوا يكتسحان الاعداء اكتساحا . فانهارت همم القريش من قتل صناديدهم ، واخذوا يولولون الادبار ، ويفرون من مواقع القتال . و دارت على سبعين من رؤساء مكة كوؤس الردى فتجرعوهما اذلاء وصاغرين ، وسقط في الاسر سبعون كذلك . واستشهد من المسلمين اربعة عشر بطلا فقط ، وكانت هذه الواقعة في شهر رمضان لسنة من الهجرة .

## المعاملة الحسنة مع الاسرى

عامل المسلمون اسرى قريش معاملة كريمة ، تلك التى تدل على اخلاقهم الصافية ، وكرامتهم العالية ، واعتبروهم كضيوف لهم ، واطعموهم ما اكلوا بل قراهم بعض الصحابة بالخبز واللحم حين اكتفوا بانفسهم بالتمر الذى كان غذاء معتادا عندهم .

ولما نشأت التسائلات عن الاسرى بين الصحابة : ما يفعل بهم ، فاختلفوا في ذلك ، وكان عمرؤنا فقال : تضرب اعناقهم

لأنهم بذلوا أقصى جهودهم في إيذاء المسلمين ، ولكن أبابكر كان ليس الجانب فقال ابنى ارى ان تؤخذ منهم الفدية ويطلق سراحهم ، لأنهم من قومنا فوافق رسول الله صلى الله عليه وسلم على رأى أبى بكر الصديق و أطلق سراح الاسرى الذين ادى اقربائهم الفدية نقداً ، والسذين لم يستطع اقربائهم اداء الفدية وكان يعلم الاسرى القراة و الكتابة فاطلقهم بشرط ان يعلم كل منهم عشرة اطفال من المسلمين القراة و الكتابة ، واما الاسرى الذين لم تقدرؤا على ذلك ايضا فاطلقوا مجاناً

وكان من جملة الاسرى عم رسول الله صلى الله عليه وسلم عباساً ، فرغب الصحابة في اطلاق سراحه دون ان يطالب بالفدية ، ولكن ما ساء كان غنياً فلذلك امر النبي صلى الله عليه وسلم بان يطالب ولم يبرر شيئاً من التسامح مع عمه .

و كذلك كان من جملة الاسرى ابو العاص ، وكانت زوجته زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم آنذاك في مكة فطلبت بان ترسل فدية زوجها و تستخلصه من الاسر فارسلت زينب بنت خديجة زوجة النبي صلى الله عليه وسلم مال الفدية فكانت فيه القلادة التي اعطتها امها خديجة رضى الله عنها كهدية الزواج ، فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك القلادة تجددت ذكرى خديجة الكبرى رضى الله عنها فبكى مع ضبط نفسه . وقال لاصحابه :

ان وافقم على ردها الى زينب فردوها .

فلم يكن هناك مجال الانكار لاحد ، فوافق الجميع على ردها فردت اليها



## نظرة على غزوة بدر

كانت غزوة بدر أول غزوة قادم فيها المسلمون الكفار في نظام و تشكيل حربي ، ولذلك في أول الامر اخذهم بشئ من التردد و الاحجام في التقدم ، ولكن لما استيقنوا ان الله يحب مقاومتهم الاعداء فززلوا في ساعة القتال متوكلين على الله ، وقالوا متوحدين في الكلمة : ان امرئنا يا رسول الله ان نصادم امواج البحر لصادمناه فاشتبكوا مع العدو الذي كان ثلثة اضعاف منهم دون احجام و تردد .

وهنا يجب ان نفقد وقعة تاملات :

(١) ان اظهر هؤلاء عباد الله المخلصون المطيعون المجردون من السلاح الضعف و الجبن في تلك الحرب - لاسمح الله بذلك - و انهزموا لكانت خريطة العالم على غير ما عهدت ، ولما اطلع احد من خارج العرب على ان عبدا مباركا جاء لتبليغ رسالات ربه و للهداية الى طريقه ولجهلت الدنيا الاسلام ، و سار فيها ظلام الكفر والظلال و لذلك لا تداني تضحيات ابناء الاسلام المتأخرين الذين قدموها في سبيل الدين الخفيف تضحيات اصحاب بدر ، و ان كانت تضحياتهم جسيمة و ثمينة ازاء تضحيات البدرين من اعتبارات اخرى ؛ ولا شك ان تضحيات المتأخرين ساعدت على ازدهار الاسلام و انتشاره ، في العالم ، الا انه لم يكن في ذلك الوقت خوف انطفاء مصباح الاسلام و ضالة نوره فان الاسلام كان في ذلك الوقت راسخ الجذور بالنسبة الى ما قبل .

و الشئ الذي يفتخر به الصحابة الكرام وبخامة اصحاب بدر

هو انهم سقوا بدمائهم غرس الدين الخفيف الذي تحول شجرا ضخما وارق الظلال فيما بعد ، و لذلك اصبحت لغزوة بدر صفحة مشرقة و اهمية كبرى في تاريخ الاسلام ، و الصحابة البديون رضوان الله عليهم اجمعين يفضلون على سائر الامة ، و يمتازون عنها علوا و شرفا .

(٢) لم يخرج المسلمون لهذه الحرب متأهبين ، ولم يكن هناك اى استعداد من قبل كما تدل على ذلك رواية كعب بن مالك القى رواها الامام البخارى في صحيحه :

ان المسلمين ارادوا بالخروج من المدينة الهجوم على عير قريش فحسب ، و الحرب قد وقعت بصورة مفاجئة ، و الصحابة كانوا ثلث العدو عددا ، و كانوا شبه مجردين بالنسبة الى قلة السلاح و لذلك لما وصلوا الى وادى وقران و علموا انهم سيواجهون جيش العدو الجرار بدلا من القافلة ففزع بعض منهم .

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم مستغفرا في الدعاء ، و جعل يدعو ربه و يناجيه مطرقا ساجدا امامه يقول : اللهم ان تهلك هذه العصابة من اهل الاسلام فلا يبقى احد في الارض يعبدك . و ان ابا جهل كان بدوره يدعو ايضا اللهم اهلك منا من يقطع الرحم و يفسد في الارض .

ولما فتح المسلمون عيونهم في تلك الحرب على بشاشة الفوز و الغلبة و اذمن المسلمون و الكفار ان هذا الفتح ليس من المفاجأة بل فيه حكمة الله و كانت مشيئته تقتضى ان يشتبك الباطل بجيشه و اعوانه مع الحق ، و يظهر على العالم كيف ينهزم الباطل امام الحق و يعلو الحق امام الباطل ، و الى ذلك اشار سبحانه تعالى في قوله :

٦ اذ يعدكم الله احدى الطائفتين انها لكم وتودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم ويريد الله ان يحق الحق بكلماته ويقطع دابر الكافرين ليحق الحق ويبطل الباطل ولوكره المجرمون<sup>(١)</sup>  
(٣) ذكر الله في كتابه الحكيم لما فاز المسلمون في تلك الحرب بعض الآداب فعلمهم كيف يكون سلوكهم اذا ارادوا الانتصار امام الباطل فقال :

" يا ايها الذين آمنوا اذا بقيتم فئة فاشتبوا واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون ؛ واطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم وامبروا ان الله مع الصابرين "

فمعنى الآية : ان ارنم العدو المسلمين على الحرب واضطر المسلمون الى الاشتباك معهم فعليهم ان لا يخافوا ولا يترددوا ، بل لهم ان يتقدموا الى الدفاع عنهم بالهمة العالية ، و ان يكونوا مرتدين برداء الثبات والاستقامة ، و ان يكونوا معتمدين و متوكلين على قوة الله و لا ينظروا الى قلة عددهم وضعفهم ، و ان تكون افدتهم عاصرة بذكر الله ، و السنتهم ناطقة بتسبيحه وحمده لان مفاتيح الفوز والنصرة في بيد الله سبحانه و تعالى ، و هو مالك كل شئ .

و للمسلمين ان يثبتوا مع ذكر الله بالقلوب و الالسننة ، انهم عباده المخلصون المومنون به باتباع ما امرهم به ، و الامتناع عن ما نهاهم عنه ، و ان يطيعوا الرسول ، لان الرسول يا مربيما هو كائن من الله عز وجل .

وكذلك يجب على المسلمين ان يكونوا مسلحين بسلائح الوجد

الاسلاميه ، و انت يكونوا مؤتلى القلوب و موصولى الاقدام ، ولا يسودهم الاختلاف ، فان اختلفوا و تنازما فتنهار همهم ، و تنكشف اسرارهم و تذهب ريعهم فيمزقهم العدو شرمزق منتها فرسة تنازهم .

ولاشك ان هذا الطريق وعرشائك تعترض لهم فيه العراقل و هم يضطرون الى التدرج بالصبر و الاحتمال ، فان صبروا و تحملوا المحار و الشدائد فلينعونهم الله ، و يكون النجاح لهم حليفا ، و يكونون مكملين بالغلبة و الفتح دائما .

(٤) حصلت للمسلمين النصرة الغيبية السماوية في تلك الحرب ، و ان عذه النصرة ذكرت في عدة آيات من القرآن الكريم فقال الله سبحانه و تعالى :

” اذ يوحى ربك الى الملكة انى معكم فمبوتوا الذين آمنوا . سألنى فى قلوب الذين كفروا الرعب فاضربوا فوق الاعناق و اضربوا منهم كل بنان “  
” روى عن مدة صحابة رضى الله عنهم فى كتب الحديث أن احدا منهم يطارد احدا من العدو بفرسه ليقتله و يضرب عنقه ، و لكن ما كان ان يفضوه حتى يجد راسه ملقاة على الارض “ .

و لكن هذه النصرة الالهية لم تشمل الصحابة الاحياء استعدادا للاستشهاد معتمدين على الله فى سبيل الحق ، و نظموا الصفوف ازاء العدو الذى كان ثلثة اصناف منهم ، و ما تخلوا عن التضحية بنفوسهم الثمينه العزيزة

و تروى الاحاديث الشريفة ان النبي صلى الله عليه وسلم طردت عليه رقة و خشية عند ما حى الوطيس فى بلر و احترم اهل الحق باهل الباطل .

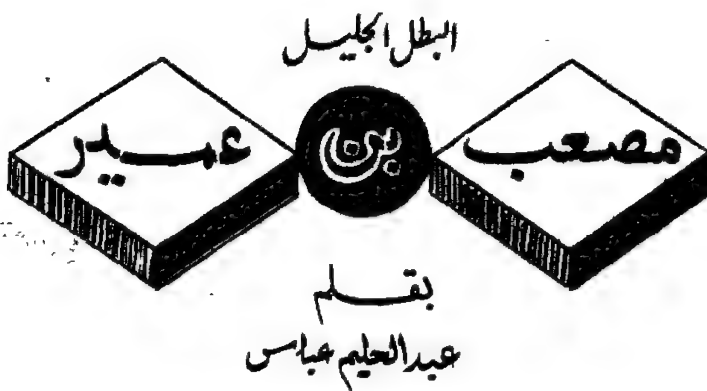
## دعوة الحق

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدمر به رافعا يديه في فزع  
والطراب ، وكان رفاته يتساقط من منكبيه لشدة انابته الى الله ،  
وكان ابوبكر واقفا الى جواره فرق قلبه لما رأى من حالة النبي صلى الله  
عليه وسلم فقال وهو يسوي ردائه على منكبيه : يا رسول الله لا تقزع  
الى هذا القدر ، فان الله لينجز لك ما وعدك ... فغشي النبي عليه  
الصلوة والسلام النعاس ثم افاق فقال رافعا راسه :  
"ابشريا ابا بكر فان جبرئيل جاءكم بالفتح والنصرة".

فبدلنا هذا التفصيل على ان الله سبحانه وتعالى لينصر اهل  
الحق عند اصطدام الحق مع الباطل ولكن اذا برزوا لاعلاء كلمته ورفع  
شانه بشرط ان يتهيأوا للخروج في سبيل الله متفانين ومتماوتين للحق  
ويبدلوا اقصى جهودهم في اثباته ، و يوجهوا كل طاقاتهم لنصوته  
وان لم يفعلوا مثل ذلك فما نالوا من النصرة شيئا ابدا كما لم تكن  
تحصل هذه النصرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه  
الكرام وهم قاعدون في بيوتهم .

ففي هذه الواقعة قد تجلت مواقف رجال اشرابت نفوسهم بالايمان  
فكانت قاعدتهم القوية ، ودعمتهم المنيئة وركيزتهم الثابتة هي  
الايمان بالله وحب رسوله صلى الله عليه وسلم وتفانيهم في سبيل  
الحق وصمودهم امام الباطل .

ففي ذلك عبرة لمسلمي اليوم الذين ياليتهم ادركوا ما فقدوا  
ويا ليتهم عادوا الى رشدهم واستيقظوا من سباتهم العميق .



هو مصعب بن عمير ابوهشام بن عبد مناف ، في الذؤابة من قریش ، نسبا وفي الذؤابة منها غنى .

وامه "خناس" ليست دون ابيه غنى ، وهو بعد فتاهما المدلل يعطيانه كل شئ من الحب والمال فكان ازهى الشباب ثوبا في "مكة" يزهر وجهه كالقمر ، ريان الشباب والفتوة ليس اجمل منه مختالا في مكة .

ثم هو ، يركب ممره و على المهر قطيفة سوداء من الجوخ الغالى ويغدو الى مزارع ابيه في الغريبة ، يياسر القلوب ويصمغ شوقا الى كل فتاة في مكة . ولدى النعيم ، وترعرع فيه صبيا .

ولكن الفتى الناعم المدلل كانت له نفس صافية فما هو الا ان يذهب الى دار الارقم بن الارقم ، ويتسمع الى حديث « محمد » والى هذه الايات الكريمة التى تنزل من السماء حتى تنشر بها روحه وهو اذ يدبرها فى فكره يرى انها تدعو الى غير ما الف قوم من حياة الدعوة الكريمة الى الحياة المترفعة الكريمة ، يترقق النبل والخير فى حواشها كما يترقق الماء فى خيوط الزهرة النضرة ، والنور يتسرب مترقعا جعلا فى حواشها . ان هذه الحبة هي النور .

## دعوة الحق

وان الحياة التي يعيها وتعيها قرين لها الظلمة .  
وتدأ في نفسه العفة مثل هذه الافكار فاذا هو لا يفكر الا فيها ، و  
يشغل باله الابما يدعو اليه - النبي الكريم - من عبادة واحب  
حد هو الخير ، والجمال والعدل ، وما تدعو اليه قرين من  
عبادة منم ، لا يدل على خير ، ولا يثير الا الى بغي وضلال .  
انه يوازن بين الدعوتين ، دعوة الخير ودعوة الشر ، هو مشغول  
بهذا بالنهار ، ومشغول به في الليل تطوف به الاعلام الغربية السق  
لم يعدها . راي في ليلة النار ، تأخذ على مكة جوانبها ، وهو يحاول  
ان يتعد عنها جاها لينجو بنفسه ولكن والده ياخذ عليه سبيله ، و  
يحاول ان يلقي به فيها

ويعلم في ليلة اخرى ان الظلام يلف مكة فلا يبين منها بيت ، ولا  
يظهر في عمتها انسان ، ثم يطل البدر من وراء الافق حاليا وصفته  
ريا من الحس والنور فينيرها وينير شعابها ويدرك الفتى المرفف الحسن  
خلال ما يعانسه من الحيرة اية طريق يجب ان يسلك فيذهب الى  
حيث ينطق بالشهادتين وياخذ مكانه بين اخوته من المسلمين .  
وتبدأ المساة ، ويسمع الوالد والوالدة بالخبر فيجن جنوبهما ،  
ويغضبه الوالد الغضب المبرح ، ويجسسه ويقيده ، ويبقى الولد  
صابرا محتسبا مقيما على عقيدته فيقسم الاب والام على ان لا يمنعه  
شيئا من مالها ، وبالقسوة القلوب فقد اذهب الشرك ما قيمتها  
من حنان .

ولا يبالى الفتى فقد اصبح راضيا ، بما عند الله يجوع فلا يالم ولا يراه  
اصحابه الا في الثوب الممزق . ولقد راه رسول الله صرة وهو قائم  
اليه في اثوابه المهلهلة فالتفت اليه وابتم في رضى وقال له الممدله ،

لقد رأيت «معجبا» وما في مكة فوق من قریش انعم عند ابويه نعيمسا

منه ثم اخرجني من ذلك كله ، الرغبة في حب الله ورسوله . .

و تفقه في الدين فقد كان قارئاً وذهب مع رجال البيعة الاولى من

اهل يثرب الى «يثرب» يعلم اهلها الدين فانتشربه .

و لما عاد الى مكة مع رجال البيعة الثانية جعل وجهته اول مادخلها

حيث الرسول الامين فعتبت عليه امه و اتهمته بالعقوق .

و لما ذهب الى لقيائها قالت له تجئ الى مكة فلا تزورني ، اهاك

من هو اولي بالزيارة مني ؟ فيرد عليها : نعم هناك — محمد — صلوات

الله عليه اولي بالزيارة من كل احد .

و عند ما تقول له انظر الى نفسك الا ترى ما اورثك العناد ، ان

اثوابك ممزقة ، و انك لاتاكل الا اردأ الأكل ، هذا ، ان وجدته اشفق

على نفسك . . . فيرد عليها ، لقد اشفقت عليها كثيرا ، فاخترت لها

الاسلام ، ان ما تحدثين عنه لعرض زال ، اما الشئ الذي نسعى

اليه ، فقد دق على افهامكم ، اننا نطلب رضى الله وجنة عرضها السموات

و الارض اعدت للمتقين .

و تهدده الام ، التي اراق الشوك ، ما في قلبها من حنان ، بالقييد

والحبس ثانية ولكن الفتى وقد تصلب عوده يقول جادا اذن

ساقتل كل من يقدم على حبسى ، و اعاققني عن الدعوة للاسلام .

و يعود الى المدينة حيث يلتقي بعد ذلك بجيبيه رسول الله و

اخوانه من المهاجرين عندما هاجروا .

لزم مجلس الرسول يسمع له ، و لا يراه احد الا في اثوابه الممزقة ،

و لا ياكل الا اردأ الأكل و قد عاف الجاه و المال ، و انه بحياته الحاضرة

التي يملأها الاسلام مطمئن النفس و البال حسيه ما عند ربيته ،



## دعوة الحق

وان من آيات الكتاب الكريم، يتلوها في الليل وقد رقت حواشيه  
تسوي عنه كل ما خلف في مكة من مزارع وضياع .

وتكون الخاتمة وقعة بدر، خاتمة رائعة من البطولة يستحقها هذا  
الفقير الراحل بايمانه لقد كان يحمل الراية فقطعت يمينه ثم يساره  
فانحنى عليها فدنق صدره بالرمح ، ورفع الله الى الجنة ، التي وعد .

ولما انتهت المعركة افتقده الرسول الكريم اهوقيل اهوجريح ؟  
فاخذ المسلمون يبحثون عنه . وجئ بجثة الشهيد فترحم عليه الرسول  
والمسلمون كثيرا ثم وراه اصحابه القرب .

وكان اصحاب الرسول الامين بعد ما افاء عليهم من الفتح يترحلون  
عليه ويقول كل منا اصحاب الرسول وافاه الله نصيبا في هذه الدنيا  
غير مصعب ، وسيجزل له العلى الكريم الثواب ، استشهد فلم نجد  
ثوبا نكفنه به غير رداء قصير وقصر عن ان يغطيه كله ، فاذا ما غطينا  
وجهه به انكشفت رجله واذا ما سجنناه الى تحته انكشف راسه .  
وهكذا تكون النفوس المومنة .

انهم الرجال المسلمون الاولون باعوا عرض الحياة الدنيا بما عند  
الله ، وهو خير وابقى ، وخلصت نفوسهم كلها الى الاسلام الذي هو  
الخير والجمال والحق ، فليس فيها مكان لمطمع ، او رغبة في عرض  
من عروض هذه الدنيا الفانية .

وبهذا الايمان استطاعت جيوشهم التي كانت تجاهد في السيف وتغوب  
بالسيف ، وكل زادها حبات من تمر ان تتركض خيولها ، من المشرق الى  
المغرب ، وفي قارتين آسيا وافريقيا ، ثم تصل على ابواب القارة الثالثة ،  
اوربا عبر الاندلس حيث جعلوا رجالهم يحكون بكتاب الله حتى قيل  
عنهم ما عرف التاريخ فاتحها اعدل من العرب ...

٣٢ تعريب : ظهير النوار اليستوي

# القضاء والقدر

للمغفور له الشيخ محمد بدر عالم  
من علماء دارالعلوم

تعريب : أبو بكر الغازيموري

مسئلة القضاء والقدر مسئلة عويصة معقدة جدا ، ومن الصعب على من يقرب وجود الله و يؤمن به انكار القضاء والقدر فيتحتم ان نتمسك بعروة الاعتدال وطريق الوسط وتحرز من الافراط والتفريط ، ونسلك فيها مسلك الشريعة المعتدل ، لان الحيات عنه يؤدي بالانسان الى انكار القدر انكارا باتا ، والانسان يصبح شريكا له في خلقه ، او يعود فيعتقد بجبر الانسان المحض . ونظرا الى اهمية المسئلة اقدم هذه السطور عسى ان تنحل بها بعض نواحيها المعقدة الملثوية ، ان لم تنحل نهائيا .

ان جميع النحل الاسلامية قد اتفقت كلمتها على ان كل ما يجري في هذا الكون ، وجميع ما يحدث على الكوكب الارضي والسموي من احوال وشئون ، ووقائع ، وحوادث يعلمها الله من الازل ، و يدل الكتاب والسنة على ان كل ما هو الكائن الى يوم القيامة قد جف عنه قلم القدر ، وهو محفوظ ومضبوط في السجل الالهي المعبر عنه بلوح المحفوظ . . . . . فقد اصبح الان من المستحيل ان تتحرك ذرة بخلافه .

## دعوة الحق

ومن هنا نشأ البحث عن افعال الانسان وحقيقتها . انعتقد بكونه مجبوراً محضاً في افعاله وامسأله ، ام نعتقد بكونه مختاراً ، واذا وضعناه بالاختيار فيعني هذا اننا قد اقررنا له بكونه موصوفاً بصفة القدرة و الاختيار ، ثم الاعتقاد بكونه مجبوراً لا يبق له معنى ومفهوم ، فان بونه مجبوراً يلزمنا ان ننفي عنه هذه الصفة ، فنقطة البحث ومجاله الآن افعال العباد .

و اذا افسحت نظرك واجلته في السكون وجدت امامك ضربين من المخلوقات :

احدهما مسخرو وتابع للارادة الالهية خاضع لها كل الخضوع ليس لقدرته ثانياً في افعاله وحركاته اصلاً ... ومن هذا النوع الفلك وحركته والارض وحركاتها ؛ فكل يعلم ان حركة الفلك والارض .. تابعة للارادة الالهية خاضعة لها ليس لحركاتهما دافع آخر .  
والضرب الثاني : خلق متصف بالقدرة والاختيار ، وتتفرع من هذا الضرب ثلاثة اضراب أخر :

الاول : مخلوق لا يريد الا الخير فحسب ، و ليست له قدرة على ان يرتكب الشر في حال ما ، وهم الملائكة فشأنهم كما بينه الله لا يعصون الله ما امرهم ، ويفعلون ما يومرون ، وقد جمع الله في هذه الآية النفي والاثبات كليهما تأكيداً لهالهم وشأنهم .

والضرب الثاني : من خلق الله عكس هذا النوع ، وهم الشياطين فانهم لا يقصدون غير الشر

والضرب الثالث : فهو يتصف بالصفتين المذكورتين كليهما ... وانه يباشر الخير والشر جميعاً ، وهذا هو الذي نسميه بالانسان .

## دعوة الحق

وللإنسان أيضا أنواع ثلاثة ، فمنهم من يتغلب عقله وإيمانه ،  
معرفة بالله على أهوائه ورغباته النفسانية ، وهذا الذي يبلغ مقام  
الملائكة في صفاته وكماله .

و منهم عكس هؤلاء وهم اخوة الشياطين ، ومنهم من يكون عقله  
مغلوبا بالرغبات النفسانية ، وتتحكم فيه أهوائه الشيطانية وهم اللاحقون  
بالبهائم والحيوانات ... !

وان هذه الانواع من المخلوقات كلها كما ان وجودها فيض من  
الله ، كذلك ارادتها وقدرتها منحتان الهيئتان لها .

ونحن لما ننظر الى هذه المسئلة نظرة عامة من غير تعرض  
للمصطلحات و تفصيلات المذاهب فينشأ فينا اذعان ان الانسان قد  
جمله الله بوصف القدرة والاختيار ، وهذا امر لا مجال فيه للشك والانكار  
ومن ينكر هذا فانه ينكر البداهة الوجدانية . والحقيقة المقررة  
الثابتة ، وهذا لان كل شخص حتى الاطفال يميزون بين الحركة الاختيارية  
وبين الحركة الارتعاشية ، وهذا بين واضح ، وكذلك من الواضح  
ان صفة الاختيار والارادة التي يتصف بها الانسان ضعيفة ضعف  
صفاته الاخرى وعرضة للانمحلال والتعطل . . . فانك ترى الانسان  
يسمع ويعبر ولكن قوة سماعه وابصاره تعطل اذا كان هوفى  
مسافة بعيدة ، فمع انه يوصف بالسميع والبصير ولكن صفة سماعه  
وكذلك صفة ابصاره لوامنة جدا .

ومن هنا قد اتضح ان هذه القوى تعمل بشرائط اذا التفت لايتضح  
الانسان ان يعبر ويسمع ، وحينئذ يكون الانسان عاجزا و  
معذورا .

ومع كونه معذورا في هذا الحين هل يمكن لاحد ان يقول انه

لا يتصف بصفة السماع والابصار...؟

ونعتقد ان الجواب يكون من الجنب بالنق ، ولا يكون هنا رليات متزاحان وقولان متضادان ، فان افراد الانسان جميعهم يتفقون على ان الانسان رغم هذا العذر انما يوصف بالسمع والبصر وان كانت هذه القوى تفقد تأثيرها لمانع خارجي .

وبعد ان ثبت هذا وتحقق فانه ان كانت صفة الاختيار كذلك ضعيفة ، ويظهر تأثيرها في حد معين بشرائط مخصصة ، وينفقد اثرها عند انعدام هذه الشرائط ؛ فهل من المعقول والمسوغ ان نكر هذه الصفة مبدئيا ؟ ، وهل من الضروري لتحقيقها ان يكون تأثيرها وعملها في كل شئ وفي كل حين ؟ ، فليس من المعقول ان نجحد هذه الصفة التي يتصف بها الانسان لامتداد الضعف والاضمحلال فيها ، مع ان وجدلتنا يشهد بوجودها ، وكذلك ليس من اللازم والضروري بعد ان سمنا و اقرنا بوجود صفة الاختيار في نفوسنا على شهادة الوجدان والعقل ان يكون لاختيار الانسان عمل في كل شئ ويشاهد تأثيره في كل مكان وفي كل حين وآن .

وبعد ان اصبح هذا محققا وثابتا نصارح من اعتقاد و ايمان وعقيدة و اذعان ان الانسان قد علاه الله وزينه بصفة الاختيار والقدرة ، و انه ليس عاجزا محضا كما يتخيله بعض الجهلة .

نعم تلك الاختيار والقدرة !! ولكن ليس لنا قدرة على اختيارنا . وقد رتبنا ، فانه ليس في وسعنا ان نعرف هذا الاختيار والقدرة الى ما نشاء و نستعملها كيف ما نريد . فان اختيارنا خاضع لامر الله و حكمه ، وقد رتبنا خاضعة لقدرته واختياره

فمثل الاختيار الذي نوصف به مثل الحجارة المحرمة ، فلما

ان هذه الحجارة ليس في امكانها وقدرتها ان تنحرف من الجهة التي صهرت اليها باختيارها وقدرتها ، فكذلك الانسان ليس في وسعه واختياره ان يصرف اختياره عما اراد الله سبحانه وتعالى ان يستعمله فيه .

وجملة القول ان العبد كل ما يفعل له يفعل بقدرته واختياره الا ان اختياره لا يشاء الا ما يشاء الله . وليس في قدرته ان يجعل جهة اختياره غير ما يشاء الله . فان العبد مع كونه مختاراً في افعاله واعماله ليس هو بقادر على اختياره ، فانا مختارون لانا نستعمل اختيارنا في اعمالنا وتعرفاتنا ؛ ولكننا مجبورون لان اختيارنا ليست لنا قدرة عليه فانه لا يقتضى الا ما تقتضيه القدرة الالهية .

وتبين من هذا اننا لسنا بمعزل عن الجبر على الاطلاق ، ولكن هذا الجبر يمتاز عن الجبر المحض المطلق .

والفرق بينهما ينجلي واضحا فيما اذا كان المؤمن يسر ضم ان ينطق بكلمة الكفر فانه يتلفظ بها مكرها مرفعا ، ولكنه يشعر في داخل نفسه بمزاحمة الجبر الخارجي ، او كما ان المنافق يشهد بالكلمة خوفا منه ، الا ان هذا الخوف الظاهري يزاحم ارادته الباطنية ولكن الذي يفرق بين هذا وبين ما نحن بصدده هو ان الانسان مع انه يوجد في ارادته نوع من الجبر لا يشعر باية مزاحمة في ارادته واختياره وانه يتصرف في تعرفاته باختياره المطلق ، ويعمل ما يشاء من غير شعور بضيق وحر وتزاحم نفساني ؛ حتى انه ان قيل له ان القدرة الالهية هي التي تحكم على اختياره . وان اختياره تابع للحكم الالهي وان الانسان يوجد في اختياره نوع من الجبر ؛ ..... فانه لا يعنى الى هذا القول ، ولا يلتفت اليه بياله . فكما ان

## دعوة الحق

جبر الانسان يتميز من الجبر المحض كذلك اختياره ايضا يختلف  
من الاختيار المطلق .

وهذا لانه قد تحقق فيما سبق ان الانسان ليس في قدرته  
اختيار ما يشاء بل الذى في قدرته ان يختار ما منحه الله  
القدرة على اختياره .

وملخص القول ان الانسان حر في افعاله و اعماله واختياره  
يفعل ما يشاء ، و لكن اختياره هذا مقهور بالقدرة الالهية ومغلوب  
بمشية الله .

و بعد ان اتضح هذا فليقل من يشاء ان الانسان مجبور ولكنه  
ليعرف انه ليس مجبورا محضا ليعذر في افعاله وتصرفاته .

و من عجيب شان الخالق انه خلق الانسان بقدرته الكاملة  
وجعل بيده وقدرته زمام اختياره من غير ان يشعر الانسان بادن  
جبر في نفسه ، و السرفى ذلك كما سبق تكرر ان الانسان قد  
جعل الله حرا في تصرفاته ، ومختارا في افعاله واعماله من غير  
ان تكون قدرته واختياره تحت قدرته ، بل ان زمام اختياره بيد  
الله يعوفه الى ما يشاء ، و الانسان لا يستطيع مع كونه مختارا ان  
يتحرك حركة بارادته .

فالاختيار المطلق صفة خاصة بالله ، ليس له شريك فيها غيره ، و  
قدكم الله من عيون الانسان الاسرار الغيبية من القضاء والقدر  
ومن ذلك ترى الانسان يدعى - مع كونه مجبورا - انه مالك اختيار  
امره و قادر على افعاله لا يرى حاجزا دون اختياره وقدرته ، و حيث  
انه لا يشاهد شيئا يزاحم ارادته فلا يشعر بذلك الجبر الذى قد  
خلقه الله فيه .

## دعوة الحق

وإذ أنه قد انكشفت حقيقة جبر الإنسان واختياره انضمت من هنا عقدة كونه مسئولاً عن أعماله وتصرفاته ، فانه اذا ثبت بعكم وجدانه وتصوره انه مختار فيما يفعل ويتصرف ، فهل ليس له ان يكون مسئولاً عن أعماله ؟ .... لان الجبر الذي قد وضعه الله فسي طبيعة الانسان لم يكن به علم له الا ان اطلعه عليه الانبياء والرسل عليهم السلام .

و من الواقع الغريب ان الانسان إما ان يود ان يكون مختاراً مطلقاً ، ولا يجب ان ينسحب كلمة من جبره ، ومع كونه مسلماً ومؤمناً ياتي بالدلائل والبراهين لان ثبت انه مختار اختياراً كلياً ... واما ان يتطرق فيؤمن لجبر القدر اذعاناً ، ويخلع عن رقبته مسئولية أعماله على الاطلاق ، ويؤمن بكونه مجبوراً محضاً لا قدرة له ولا اختيار ، وانه عضو معطل منطاع للمقدر يعمل به كيف يشاء ، وهو في ذلك يسلك مسلك المعاندين ، ويخوض في بحث العذاب والثواب ، ولقد صدق الله حيث قال :  
وكان الانسان أكثر شقى جدلاً .

٥

## الناس والحق

أكثر الناس يعبرون الحق ، ويعبرون  
نفسه ونكس ينتفرون من  
يجهر به يكونوا اتباعه .

• • • • •



## دموة الحق

نية المنشور في الصفحة (٨)

فسي هذا غين كبير لنا وللعلم والدين ، لان تلك الكتب ألقت لخدمة  
دين الاسلام فلا يجوز قمعها على مجموعة من الناس ومنعها عن  
جموعة من الناس ، بل ان من اوجب الواجبات العلمية واداء حق  
لمعرفة ان ترجم تلك الكتب النفيسة الى العربية لتستير بها عيون و  
يقلوب ظمأى اليها جدا ، وهذا الحق الثقيل لانيهض به فيما احال  
لا علماء هذا المعهد العامر الزاخر بالعلماء والطلبة النجباء .

وانا اذ اسجل شكري لهم جميعا لما لقيت في ظلمهم الوارف من  
العفاوة والمحبة الفياضة اسجل لهم راجيا متطاولا : المطالبة  
بالنهوض بهذا الحق اداء لخدمة الدين اذ ليست علومهم ملكا  
للهند فقط بل هي ملك الاسلام والمسلمين على اختلاف اقطارهم ،  
بل هي ملك للناس والبشرية جميعا ، فالحق ان تيسر للناس جميعا .  
وقد استبشرت خيرا بما علمت ان ادارة المعهد بمجلس الشورى  
فيه آخذة بهذا العبد العظيم والحق العظيم المتوجب على علماء  
الهند وطلابهم خاصة ، فلهم خالص شكري معجلا . وارجوا من  
الله عز وجل ان يعينهم على اداء هذا الحق وايصاله مستعقيه  
من افراد العالم ، وليس بذلك على الله بعزيز . ولا على  
همهم ببعيد .

وكتبه شاكر الياى وضيع هذا النادى العبد الضعيف  
عبد الفتاح بن محمد ابوغنده ، خادم طلبة العلم بمدينة حلب  
من بلاد الشام ، وتلميذ العلامة الامام الكوثري رحمه الله  
تعالى ورضى عنه .

# الانسان والروح

بقلم الاستاذ بهي الخولي

«ويستلونك عن الروح قل الروح من امر ربي وما اوتيتم من العلم الا قليلا» .



هل يستطيع احد ان يصف لنا الصدق : ما لونه ، وما وزنه ، وما حجمه ، وما طعمه ، وما هيئته ، وما تركيبه ؟ .  
ان احدا لا يستطيع ان يفعل ذلك ؛ لان الصدق شيء لالون له ولا طعم ، ولا وزن له ولا حجم ، ولا هيئة له ولا تركيب !! و مع ذلك فان احدا لا يستطيع ان ينكر ان الصدق قوة فاعلة لها اثرها في واقع الحياة !! ولست اعني اثرها الاجتماعي حين يتخذها الناس دستورا لاقوالهم واعمالهم ؛ انما اعني اثرها الخاص في نفس صاحبها باعتبارها قوة دافعة يجتاز السدود و تحطم القيود ، وتهدر كل اعتبار يعترض سبيلها ، او يتعارض مع غاياتها واهدافها ، فكم رأينا الصدق يهدر المداقة و يتخطى بمصاحبه كل الموانع والعوائق المعنوية ليقول الحق ضد مصلحة صديقه ؛ وكم رأينا يهدر كل اعتبارات النبوة و يحطم موانعها العزيزة ليقول الواحد الحق ضد مصلحة ولده ؛ بل كم رأينا يجتاز بمصاحبه كل اعتبار للمصلحة العامة ليقول الحق على نفسه وهو غير آسف على ما يفوته من نفع ، ولا

وجبل مما بلحقة من اذى .

فالمصدق - اذا - قوة كامنة في النفس لها اثرها الواقعي ، و هو  
مثل نظرية للعوامل الروحية التي لها آثارها الملموسة في الحياة دون  
ان ترى بالعين ، او تلمس باليد . او تدرك بعاسة من الحواس ، فاذا  
تقرر هذا سهل لنا ان ندرك شعاعا من اشعة معنى قوله سبحانه :  
« و يسألونك عن الروح ، قل الروح من امر ربي ، وما اوتيتم  
من العلم الا قليلا » ....

ولا اقول ان الروح كالمصدق ، او ان المصدق كالروح ؛ انما  
اقول انهما يلتقيان في ان لكل منهما وجوده الواقعي الذي لا ينكر  
دون ان يكون له مادة تتألف منها اجزائه .  
وقد نفخ الله سبحانه فينا سرا من روحه ، فكان المصدق والامانة  
والتشجاعة ونحوها ثمر من ثماره ....

ومحاولة الكشف عن حقيقة هذا السر ضرب من الجهود الذاهبة  
سدى مادامت حواسنا العادية هي سبيلنا الوحيد لما نحصل من  
علم ومعرفة ؛ وحسبنا في مقامنا هذا ان نتكلم منه باعتباره افقا من  
آفاق الانسان ، وموهبة من مواهب الجليلة ، لها اكبر الاثر فيما اسند  
اليه في هذه الارض .

و من الملاحظ ان الله سبحانه لم يقل في الملائكة او الجن انه نفخ  
فيهم من روحه . بل جعل ذلك خصوصية للانسان وحده ؛ فسلماذا  
امده سبحانه بها ؟ ؟ !

هل وهبها له ليعبده بها ؟

ان العبادة ليست هي العلة التي اوجبت اختصاص الانسان بتلك  
الخصوصية ؛ فالملائكة يعبدونه سبحانه دون حاجة اليها وكذلك الجن .

انما تظهر العلة اذا لاحظنا — الى جانب الملاحظة السابقة — ان الله جل شانه لم يقل في الجن ولا في الملائكة انه جاعلهم خلفاء في الارض ، بل خص الانسان وحده بذلك ؛ فمن خلال الارتباط الوثيق بين خصومية بالروح وخصومية الخلافة تنقدح العلة الصحيحة ، ويسوغ لنا ان نقول ان تلك الروح هي الملكة الربانية ، او هي الجهاز الالهي — والله المثل الاعلى — الذي جهز به الانسان ليؤدي به كثيرا من حقوق ما اسند اليه .

ان الخلافة ميدانها الارض ، وهي خلافة عن الله سبحانه وتعالى فلزم ان يكون لتخليفة مواهب تناسب طبيعة العمل الارضى البحت ، واخرى ذات روح إلهية لاتمت الى الارض بصله ، ولا تستفيد منطقها من العمل في الارض ؛ بل من نور الله وفضلته سبحانه

### ③★③

ولقد قلنا فيما سبق ان تلك الروح تحي في كيان الانسان كلنا روحيا له حياة تخالف طبيعة حياة البدن ... فاذا ساغ لنا ان نقول ان للرجل المومن كيانين : كيانا ماديا هو البدن ، وكيانا معنويا هو الكائن الروحي ، وان السر الذي يحيا به البدن غير السر الذي يحيا به الكائن الروحي ؛ اذا ساغ ذلك فان لنا ان نلتمس آثار الحياة ومظاهرها في ذلك الكائن المعنوي . كما نلتمسها في الكائن المادي ، فان للحياة في كل شئ حلت به آثارا ومظاهرا !!

وان من آثار الحياة في البدن الحركة ، او القدرة على الحركة و انجاز الاعمال ؛ فهو الذي يحرك الارض ، ويتعهد الزرع ، ويطرق الحديد ، ويتصرف بجوارحه فيما هذه الارض من ثروات ؛ فهل للكائن

## دعوة الحق

الروحي من اثر في محيطه المعنوي يقابل اثر البدن في محيطه المادي؛ نعم له في محيطه المعنوي آثاره الروحية الباهرة؛ فالعجب والاعجاب والوحدة والتعاون على البر والتقوى، والصدق والمواساة والشجاعة في الحق، ذلك وامثاله من الصفات التي يثمرها الايمان فسي قلوب المؤمنين انما هو الاثر الواقعي لنشاط الحياة الروحية في الكائن المعنوي على ما اسلفنا في غير موضع... بل ان سرتلك الموهبة يتعدى الميدان الروحي الى الميدان الحسي؛ فيمد صاحبه في اعماله بطاقات من القوة — من مصدر غير منظور — يهزون بها العسير، ويقل في همها الكثير ويمحي بها في ميدانه كل مشقة:

«ومن يتق الله يجعل له من امره يسرا».

ولقد شكت فاطمة رضى الله عنها لابنها عليه الصلوة والسلام ما تجد من مشقة الرعا حين تديرها لطحن طعامها وطعام بناتها؛ فعلمها كلمات من ذكر الله سبحانه تقولها كلما لمست، قالت فاطمة: فلم اجد بعد ذلك ما كنت اجد من مشقة واذى.

هذا، ومن آثار الحياة في البدن ان تهب له السمع والبصروسلو الحواس. وكذلك حياة هذا الكائن الروحي تهب له سمعا وبصرا، ولكن سمع آخر، وبصر على غير ما يعهد الناس من ابصار... فالسمع في البدن آتاه الاذن؛ والبصر آتاه العين؛ اما السمع والبصر الآخران فمركزهما جميعا القلب، ولا آله لهما... والسمع والبصر الظاهريان يتعلقان بادراك الصورة الظاهرة من كل شئ او كل صوت؛ اما السمع الروحي والبصر القلبي فمن الحواس الباطنة التي تتعلق بادراك العبرة في كل قول تسمعه وفي كل شئ تراه؛ والعبرة حقيق يحيي النفوس، ويلين القلوب، لانه سر الله في كل شئ؛ والله في كل شئ سر لا يدرك

## دعوة الحق

الابتلاء الحواس .

فإذا لم يكن البدن يسمع أو يبصر فهو أعمى ، وأما أعمى :  
أعمى ؛ وكذلك هذا الكائن الروحي قد يعتريه الصمم . أو العمى ، أما  
لأفة أدركته ، أو لموت حل به ؛ وفي أمثال هؤلاء جاء قوله سبحانه : ومنهم  
من يسمع اليك وجعلناه قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا  
وإن يروا آية لا يؤمنوا بها<sup>(١)</sup> .

وتراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون (٢) .

وقد اعتبر الله سبحانه — وهو الاعتبار الحق — أن هذا الكائن  
هو كل شئ في الإنسان ، وأن نظر هذا الكائن هو النظر الحق ؛ فإذا أصابه  
آفة واحتجب عنه نور العبدة فهو أعمى . ولن ينفعه حسد أن يكون  
بصره العادي أقوى الأبصار جميعا : ( فإنها لا تعي لأبصار ولكن تعي  
القلوب التي في الصدور ) ... وكذلك سمع هذا الكائن هو السمع  
الحق . وأما الأذن الأخرى التي ترى أمثالها مركبا على رأس كل دابة  
فلا اعتبار لها في تدبير الهدى ؛ وقد اسقطها الله سبحانه من حساب هذا  
الباب ، ولم يحدث لها ذكرا فيه كأنها شئ غير موجود ، وإنك لتقرأ مسا  
جاء في كلامه عن الهدى ، فلا ترى السمع إلا سمع القلب وهذه ،  
ولا ترى الحياة إلا حياة هذا الكائن المعنوي ؛ وبدونهما فلا سمع  
للمرء ولا حياة ، ولا استجابة لما يتردد حوله من كلام طيب :  
( إنما استجب الذي يسمعون ، والموتى يبعثهم الله ثم إليه يرجعون<sup>(٣)</sup> )

\* \* \*

وللإنسان منطق قائم على ما بينه وبين هذا الكون المادي من

علاقات ومشاهدات وتجارب ... أو قل: إن في الإنسان قوة عاقلة فيها من التجارب مع الأشياء الماثلة لهوائنا في هذا الكون، فنحن نرى شخصها، ونسمع أصواتها، ونشم روائحها، ونذوق طعمها، ونميز ملمسها ... وتقوم تلك القوة العاقلة — تبعاً لتوالي الزمن ومرد التجارب — بإدراك تلك المسموعات والمرييات والمشومات والمطعمات والملمسات، وعلاقة بعضها ببعض؛ وعلى أساس ذلك كله تقوم خبرة العقل وأحكامه على الأشياء فيحكم — مثلاً — بأن الكل أكبر من الجزء، وأن الواحد نصف الاثنين، وأن النقيضين لا يجتمعان ويحكم بأن الحرارة تمدد بعض الأجسام، وأن الجسم إذا طفا على وجه الماء فإنه يكون مدفوعاً من أسفل إلى أعلى بقوة تساوي وزن الماء المزاج .. الخ

أقول: للإنسان قوة مدركة يقع إدراكها على أشياء هذا الكون المادى، وله مع ذلك قوة مدركة تهبها له موهبته الروحية الجليلة ولا تختص تلك الموهبة بإدراك صور الأشياء الحسية في العالم المادى بل بإدراك الأمور المعنوية التى ليست من طبيعة المادة ... فالخير والشر ... والحسن والقبح ... والمعروف والمسكر ... والفضيلة والرذيلة ... والحق والباطل، كل أولئك — وما مثله — أمور معنوية لا يدرك لها الحس صورة ولا كنهها؛ بل يدركها ذلك "العقل الروحى" الذى تهب له موهبته الروحية ... وقد يرى الرجل المؤمن — أى الرجل الراقى فى إنسانيته — من المناظر، فيحكم بعقله الممتطى بأن هذا الشئ طويل وهذا الآخر قصير، وذاك اللون أبيض وذاك الآخر اسمر. ويدرك موقع كل شئ بالنسبة للآخر، فهذا فوق وهذا تحت، وهذا إلى اليمين وذاك إلى الشمال

## دعوة الحق

الى آخر ما هو من اختصاص العقل القائم على اوضاع المادة وخواصها ... وفي هذا المنظر نفسه قد يرى الرجل المؤمن بعقله الروحي منكرا تجب ازالته ، او شرا ينقبض منه ... وقد يرى فضيلة تبسم لها سريره . او حقا لا يملك نفسه من موازرنه وتاييده او غير ذلك من الامور المعنوية التي لا تقدر قيمتها بوزن اوقياس او ثمن ، انما تقدر بموقعها من المثل العليا .



والانسان يسعى لجذب رزقه العادي ، ويستعين في ذلك بعقله الذى يدرك خواص الاشياء وسبل الانتفاع بها ... وله الى جانب هذا الزاد زاد آخر لابد منه لحياة كاشفه الروحي ؛ وسبيل ذلك الزاد هو العقل الروحي الذى يسعى في آفاق المعنويات ، وينتقى لصاحبه ما في ذراها العلا من اطيب الحقائق التي تعين على ذكر الله وحسن معرفته وخشيته ، وهو سبحانه يقول :

« وتزودوا فان خير الزاد التقوى واتقون يا اولى الالباب (١) »

وقد نعى سبحانه على اقوام امراضهم عن الحق وما لهم فيه من رزق طيب :

انه لقآن كريم ، في كتاب مكنون لا يحسه الا المطهرون ، تنزيل من رب العالمين ، افبهذا الحديث انتم مدهنون ، وتجعلون رزقكم انكم تكذبون . (٢)  
ولقد كان عمر يعجب الحياة لا ليملا معدته بمتاعها ؛ بل ليمسك مدخله الروحية بما ينتقى لها من اطيب الزاد ويقول :

لولا ثلاث لما احببت البقاء : ان ادبر الخيل لامة محمد تغزوا بها في سبيل الله ، وان اكابد التهجيد في جوف الليل ، وان اجالس

(١) البقرة - ١٧٧

(٢) الواقعة - ٧٧ - ٨٣



## دعوة الحق

إما ينتفون الطايب القول كما ينتقى الناس الطايب التمر (١) .  
والعقل الاول يكسب علمه واحكامه عن طريق الحواس المتصلة  
لم المادة ، ولولا تلك الحواس لنقل المرء اعشى لا يبصر ، اعم لا يسمع  
طلا لا يشم ولا يذوق ولا يميز الملوسات ، ولظلت خزانة عقله — تبعا  
لك — خالية من التجارب والمعارف والعلوم ؛ والله سبحانه  
ير تلك الحقيقة اذ يقول :

والله اخربكم من بطون امهاتكم لاتعلمون شيئا ، وجعل لكم  
سمع والابصار والافئدة لعلمكم تشكرون (٢) .  
والعقل الروحي يكسب علمه واحكامه عن طريق الحواس الباطنة  
مركزة في القلب من سمع وبصر وشم وغيره ... وعلمه هو العلم الحق  
.. وهو غير العلم الاول .

العلم الاول منطق الى جانب خال من العاطفة ؛ لان احكامه قائمة  
على ملاحظة ظواهر المايات البحتة ... اما هذا العلم فاحكامه دائرة  
تتول ملاحظة المعنويات و ادراك الجانِب الروحي في كل ما حولنا ...  
يس منطقا خالصا ، ولا وجدنا صوغا ... فيه من المنطق ادراكه لقيم  
معنويات ، وتمييزه بين الحق والباطل ، والخير والشر ، والحلال  
الحرام ... وفيه من الوجدان حبه للحق والخيرة على حرمة ؛ و  
بغضه للباطل والثورة على معاملة ... وذلك هو العلم الحق ؛ لانه  
مجموع العبر التي نستغلها من كل شئ ، وتزيدنا معرفة بالله سبحانه .  
فاذا كان هذا العلم قائما على المنطق المعنوي وحده بلا وجدان ، فهو  
احكام ميتة لاتنهض صاحبها الى فضيلة ؛ بل لعل صاحبها يكون من ازهد

(٢) النحل — ٨٧ .

(١) مدارك السالكين — ١٧٥/٢ .

الناس في الفضائل ، على نحو ما نرى في حياتنا العامة من جبهة المثقفين  
ثقافة نظرية . . . وإذا كان عاطفة بلا منطق : أي بلا فقه مميز  
لمواضع الخير والشر ، والنفع والضرر ، فهو قوة ضائعة ، يسفو  
أكثر مما تنفع ، وقد تضرر صاحبها أول ما تضرر ؛ ولا مرام قال  
رسول الله صلى عليه وسلم :  
" فقيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد " .

وهذه حقائق تحتاج إلى بيان وتفصيل ، ولكننا نسنا بصدد  
البيان والتفصيل ؛ بل بصدد بيان الملامح أو المعالم التي نعرف بها  
أن للسر الروحي في الإنسان آثارا واقعية تدل عليه ، وملكات وحواس  
تميز خصائصه وتشير إلى وظيفته . . .

وقد حرصنا على المقارنة بين الكائن المادي والكائن الروحي ، والمقابلة  
بين ما لكل منهما من سمع وبصر وحواس ، وعقل وعلم ، وقدرة على  
العمل وأحداث الأثر الواقعي ؛ ليكون ذلك بمثابة نقطة الارتكاز  
التي نأوي إليها ، ونحن نرتاد هذا الأفق الخطير من آفاق  
الإنسان . . . !!

فلنسان وجودان : وجود مادي يسعى به في عالم المادة ، ووجود  
روحي يسعى به في السماء . . . ولا نقصد بالسماء الكواكب والنجوم  
وذلك اللون الأزرق الذي يعلنونا ؛ إنما نقصد الأفق الخفي الذي  
يعنو عالمنا هذا المادي ، ونسميه ما وراء المادة ، أو ما وراء الطبيعة  
ونعصب أنه هو المراد حين يذكر في مثل قوله سبحانه :  
" وفي السماء رزقكم وما توعدون (١) " .

## دعوة الحق

فتلك السماء ، اودلك الافق الاعلى ، الذى اعد الله لنا فيه  
ازراقنا وكل ما وعدنا . هو المجال الروحى الذى يسعى فيه الانسان  
بوجوده الروحى ومواهبه الروحية .

ولقد تكلمنا بعن الشئ عن وجودنا الروحى وماله من مواهب  
وملكات ، وعن وجودنا المادى ، وماله من مواهب وملكات ؛ وتبين  
انه لا سبيل الى ادراك الوجود الاول بالحواس العادية كما يدرك الوجود  
الاخر ، فذلك غير هذا ... وكذلك الشأن اذ احنا نقابل بين المجال  
الذى يسعى فيه الوجود المادى ، والمجال الذى يسعى فيه الوجود  
الروحى ؛ .. فالمجال الاول مقيس من اقيسة الزمان والمكان ،  
مضبوط بالشواهد التى تحصى آفاقه وتميز معالمه ؛ والسعى فيه مقدور  
بخطوات الارجل ، وحركات الايدي . وما ينطق اللسان من كلمة ...  
اما المجال الاخر فليس له ضوابط من زمان او مكان ؛ فالصدق الذى  
كنا نتكلم عنه — مثلا — لا يسوغ فى الذهن ان نقسمه الى اربع  
وعشرين ساعة ، ولا الى ليل ونهار ، ولا الى شروق وغروب ، ولا  
ان نقول ان فلانا قطع اليوم ثلاثة فراسخ من الصدق ، وذلانا قطع  
اربعة ؛ وكذلك علمنا هذا الروحى ، لازمان فيه ولا مكان ، والسعى  
فيه مقدور باشراقة الاخلاص فى القلب ، لا بعركة يحدثها اللسان او  
القدم او اليد ١١

ولا نحسب اننا وقد جرب هذه الاشراقة التى يلتفت فيها القلب  
باخلاص الى الله ، فى لحظة من لحظات الصفاء ، يعلن بها الى هواله  
— من غير صوت ولا حرف — انه محتاج الى فضله ، مفتقر الى رحمته ..  
تلك الاشراقة التى تحدث بالقلب فاذا هو حين لين منكسر لله ، ليست زمانا و  
لا مكانا ولا حركة ؛ انما هو سر خفى بمثل طرفا من سعى الانسان فى مجاله الروحى

## دعوة الحق

سر ليس له اشراق المصابيح ، وان كان نور حقيقته ابهر من  
وضوح الشمس ... وليس له خطو يقطع به المسافات ، وان كان  
يطوى ما بين الارض والسما في اقل من طرفة العين ... وليس له  
بيان مسموع ، وان كان له حنين حول عرش الله يفاخر الله بسبه  
الملائكة ... وليس له يد يسخر بها ما يريد ، وان كان يقبض على  
سنن الله فاذا هي اطوع له من البنان ، واقرب اليه بالاجابة من  
كل ما تحويه اليد : « وقال ربكم ادعوني استجب لكم » ، لا واذا  
سألك عبادى عنى فانى قريب اجيب دعوة الداعى اذا دعان ، فليستجيبوا  
لى وليؤمنوا بى لعلمهم يرشدون<sup>(١)</sup> .

بهذا السريعى الانسان فى السماء ، اوفى ما وراء الطبيعة  
وتحصيل ماله عند الله من رزق ١١٠٠٠ ٠



حضر بعض اولاد الخليفة المهدي عند شريك القاضى (١١٧٠هـ)  
وهو يلقي الدرس على طلابه ، فاستند ابن المهدي الى  
الحائط ، وسأل عن حديث ، فلم يلتفت اليه الشريك ،  
ثم عاد وسأل فعاد شريك الى اهماله . فقال ابن  
الخليفة : تستخف باولاد الخلفاء ؟  
قال : لا ! . ولكن العلم ازين عند اهله من ان يضيعوه ! .

(١) غافر - ٤٠ .

(٢) البقرة - ٨٤ .

# في اللغة العربية دقة وشمول

الاستاذ عبد الستار فراج

قد يجول في خاطر بعض الكاتين معنى من المعاني ، وقد ترسم في ذهنه صورة من الصور ، او تتردد في اعماق نفسه احدى الفكرات ، ولكنه حينما يريد ان يكسو ذلك المعنى ثوبا من الالفاظ ، ويسير تلك الصورة كما هي مرتسمة في ذهنه ، ويصوغ الفكرة في قالب من الجمل محكم ، يخونه اللفظ فيقع في الايضاح ويعجز عن تادية ما قام بعقله واختلج في اعماق نفسه ، فيرجع الى اللغة ينحى عليها باللائمة ، ويستهملها ظلما بانها غير وافية بالاغراض ، وانها لا تستطيع ان تقدم للكاتب ما يشبع رغبته ، ويرضى حاجته ، فهي في زعمه لا تمسه بالالفاظ التي تكفي في صياغة المعنى ، والتي تفيض عليها ثوبا يشف عما تحتمها من جال وحسن ، وتكسب الصورة ما يلائمها من الوان وشكل ، فتراها الابصار كما رآها الكاتب نفسه ، وتقع من القلوب كما اراد ان تقع من نفس غيره .

## وسعت وغزت

ولكن اللغة بريئة من هذه الاتهامات التي يكيلونها لها ، ويلمصقونها بها . فهي وافية لكل غرض ، قادرة على التعبير عن كل

معنى ، وفيها من الدخاثر اللفظية التي ترسم ادق الافكار ، وتبرز  
اخفى الصور ، الا ان العيب راجع اليها وحنا . وعلى كل كاتب ان  
يلوم نفسه قبل ان يلوم لفته ، فما النقص الا لقلة الاطلاع على  
اللغة ، وعدم الوصول الى ما فيها من درر ، يتوقف الوصول اليها  
على مجهود وبذل .

فهذه اللغة التي غزت لغات مختلفة — كما غزا دينها نعلها شق —  
استطاعت ان تسلس جراح شواردها ، وان تصقل ادق الافكار  
بصقلها ، بعد ان هفمتها وتمثلتها ، فأبرزتها في ثوب من العربية  
قشيب ، وقدمتها للعبال المتعاقبة في قالب من اللفاظ جميل ،  
مطبوعة بالطابع العربي المبين ، الذي لا يعوزه سمساد من لغة  
اخرى ، ولا يعجزه شيء . حتى سبحات الافكار وخلجات  
النفوس .

### كثرة اللفاظ للمعنى

اننا نجد للمعنى الواحد في اللغة الفاظ متعددة مترادفة ، وقد  
يكون بين المعنى والمعنى افتراق يسير جدا ، ولكننا نعتزل لكل  
منهما على لفظة او الفاظ تعبر عنه وتؤديه خير اداء ، فمثلا في  
الحياة اناس كثيرون تجمعهم صلة الاخوة ، الا ان هذه  
اللمعة تختلف من حيث مصدرها ومنشؤها ، فخصت اللغة  
كل جماعة من منشأ واحد باسم يميزهم ، فبالاخوة الذين  
يجمعهم اب واحد من ام واحدة يقال لهم "البيان".

والاخوة الذين ابوهم واحد و امهاتهم شتى فواثر يقال لهم  
«ابن العلات» ذلك ان العلة معناها الضرة ، فهم ابناء  
ضوات .

## دعوة الحق

و اما الاخوة الذين اهمم واحدة ، تزوجت من اكثر من رجل  
فأنت منهم بالاولاد ، فهؤلاء الاولاد يقال لهم «الاخيان» كما يقال لهم  
«الاقربان» .  
التجسس والتجسس

ويختلف لفظ البحث عن امر باختلاف مقصده ، فما كان في  
الخير يسمى «التجسس» يقول الله على لسان يعقوب عليه السلام  
يا بني اذهبوا فتحسسوا من يوسف واخيه . اما ما كان في الشر  
فيقال فيه «التجسس» وفي القرآن الكريم : ولا تجسسوا ولا يغتب  
بعضكم بعضا .

## طعام الجماعات

وقد تعجب اذا رأيت ان الرجل الذي يعد طعاما ليدعو اليه الناس  
قد يكون هناك غرض خاص جعله بعده ، و يقيم مأدبة عامة بسببه  
مع ان هذا الغرض مشترك مع دواع أخر ، من ناحية ان كلامها فيه  
الاباحة العامة للواردين ، فسمت اللغاة كل دعوة منها باسم مأدبة  
لاشتراك الجميع في انها تأدب الناس وتجمعهم ، ولكنها اعطت كلا  
منها اسما خاصا به تميزها عن غيرها .

فالمأدبة التي تعد احتفاء بالولادة تسمى «الخرس» ، والتي تكون  
لاجل سابع مولود تسمى «العقيقة» ، والتي تقام لاجل الختان يطلق  
عليها لفظ «الغذار» ، واما ما يتخذ من المآدب عند الفراغ من بناء  
دار او بيت فيقال لها «الوكيرة» ، وقد يحتفل بقدوم مسافر فيقال لهذه المأدبة  
«نتيعة» ، وطعام العرس يقال لها «الوليمة» ، وقد تطلق الوليمة على كل  
طعام تمنع للدعوة عامة . واذا اقيمت دعوة لذكرى ميت فان  
هذه الدعوة يقال لها «الوضيعة» . . . . . و

كلمة للمادة قد تطلق على ما منع للعرض خاصة ، او تطلق على كل ما منع لغير سبب خاص .

فنحن نرى ان معنى واحدا وهو الاطعام اختلف اغراضه فجاءت للغة لكل غرض باسم خاص سبه ، حتى يكون هناك فرق لفظي بين الغرض والغرض .

### لفظ يغني عن جملة

وفي اللغة كثير من الالفاظ التي تغني عن جملة بتمامها . فانت تقول "تغازر الرجل" تعني بذلك انه طبق جفنه ليحدد النظر . وتقول لبيبة عكة اذا كانت شديدة الحر مع لثق و احتباس ريح . وكذلك تقول يوم عك لو يوم عيك . وتقول قعفس اذا جلس جلسة المحتبي ضاماً ركبتيه و فخذيه . وتقول "تفرك" اذا تكسرفى كلامه و مشيه .

و الجواد اذا قام على ثلاثة قوائم و طرف حافر الرابعة قيل فيه انه "مقسن" .

و فلان يراوح بين قدميه اذا كان يعتمد على احدهما مرة ، وعلى الاخرى مرة ليواصل الراحة الى كل منهما . كما تقول هو يراوح بين عمليين اذا كان يعمل هذا مرة و هذا مرة .

و البهر هو ما يعتري الانسان عند السعي الشديد ، والعدو من النهج و تتابع النفس .

و قد يحدث ان يدعي بعض الناس كان كاذبا انه واصل فتاة و فعل بها ، فهذا يقال فيه "ابتهرها" والمصدر الابتهار اما اذا كان ادعاءه صحيحا ، فهذا يقال فيه "ابتارها" والمصدر الابتيار . وكل الادعائين قبيح على كل حال . قال :

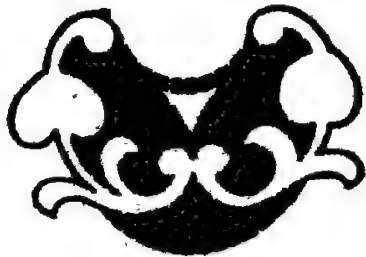


فبيح بلذو نعت الفتاة ، اما لتهار او اما ابتيئارا  
وقد قبل الابتها بالذنب اعظم من ركوبه ، وهوان يقول فسقط  
ولم يفعل ، لانه لم يدعه لنفسه الا وهو لو قدز فعل ، فهسو  
كفاعله بالنية ، وزاد عليه بقحته وهتك ستره ، وتبجحه بذنب  
لم يفعله .

### لغة فيها كثير

ان اللغة ذاخرة بالالفاظ الغنية بمعانيها ، ولا تيسر الا  
لمن رافى نفسه على الصبر ، وحملها على المعانات ، وكثير من  
كتب اللغة وفقه اللغة ، قد عرضت لامثال ذلك ، و قدمت منه  
ذخائر لمن يرسيده .

ولست ازعم — مع ذلك — ان الامثلة التي قدمتها لا تستعمل  
الا فيما ذكرته ، بل انها استعملت في مواطن اخر ، لعلاقة بين  
المعنيين مع قرينة تمنع عن ارادة المعنى الاصلى ، وذلك ما  
قيل انه مجاز ، او استعارة ، لارتباط بينهما ، او عموم يجمعهما ،  
و المجاز والاستعارة ميدانان فسيحان من ميادين اللغة  
يجول فيهما من شاء ، اذا وهب له الله ملكة يستطيع بها استخدامها  
بدون تكلف ولا غموض . (مع الشكر لمجلة الكويت)



مع العلم

# بحث حول القبلة

فضيلة الشيخ محمد يوسف البنوري  
من علماء دارالعلوم

القبلة في الاصل اسم للحالة التي عليها المقابل نحو الجلسة، والقبلة وفي التعارف صار اسما للمكان المقابل المتوجه اليه للصلاة نحو فلنولينك قبلة ترضاها قاله الامام الراغب في "مفرداته"، وحكاه الزبيدي في "تاج العروس" عن "البصائر" لصاحب القاموس.

وقال الشيخ منصور الحنيني في «كشفاف القناع عن مستن الاقناع» قال الواحدى: القبلة هي الوجهة وهي الفعلة من المقابلة، والعرب تقول: وماله قبلة ولا دبرة اذا لم يهتد لجهة امره، واصل القبلة في اللغة الحالة التي يقابل الشئ غيره عليها، كالجلسة للحالة التي يجلس عليها الا انها منارت كالعلم للجهة التي يقابلها المصلى، وسميت قبلة لاقبال الناس عليها، اولان للمصلى يقابلها وهي تقابله ام.

وقال الامام الرازى في "تفسيره الكبير": قال القفال: القبلة هي الجهة التي يستقبلها الانسان، وهي من المقابلة وانما سميت القبلة قبل لان المصلى يقابلها وتقابلها ام. ومثله قال الطيبي في شرح المشكاة. وقال الفيروز ابادى في القاموس: القبلة بالكسرة التي يصلى نحوها، والجهة، والكعبة، وكل ما يستقبل، وماله قبلة ولا دبرة بكسرهما اي جهة. وفي اللسان: وما لكلامه قبلة اي جهة، ومثله ذكر الجوهري في الصحاح. هذا ما كان عليه ائمة اللغة واهل العرف.

واما علماء الهيئة فقالوا : القبلة نقطة تطلّع أفق البلد المفروض و  
والدائرة السمتية المارة بسمى رأس البلد ومكة ، والخط الواصل بين  
مركز الأفق ، وتلك النقطة خط سمت القبلة ، وهو سهم لقوس بقوس  
المغرب عليها وينتصف بها ، فللمصلى اذا جعله بين رجله ساجدا عليه  
يكون قد صلى على محيط دائرة على بسيط الأرض مارة بموضع سجوده ، وما  
بين قدميه ووسط البيت ، ويكون قد استقبل الخط الواصل بين البيت و  
النقطة التي تسامته من السماء المسماة بسمت رأس مكة ، قاله الامم  
قطب الدين الشيرازي (٢) في كتابه منهاية الادراك في دراية الافلاك  
من آخر المقالة الثالثة ، وذكره شارح الملخص الجفغني ايضا ملخصا  
في الباب الثاني من المقالة الثانية .

ثم اعلم انه اذا كان البلد ومكة على طرفي قطر من اقطار الأرض لا  
تتعين هذه الدائرة هناك ، لان سمت رأس اهل مكة سمت لهذا البلد ،  
فكل دائرة عظيمة تمر برأس رؤوس اهل مكة فلم تتعين الدائرة المارة وهناك  
يصدق قول الله عز وجل «فايضا تولوا فثم وجه الله» . ولأجل هذا قال  
الفاضل الرومي : ان اسهل المواضع قبلة هو الموضع المقاطر لمكة  
فان سمت القبلة لا يتعين هناك بل ايما تولوا فثم وجه الله ، وان اشكلها  
ههنا تسعين لعدم تعيين شئ من المشرق والمغرب والجنوب  
والشمال . اهـ .

واما سمت القبلة للبلد ويسمى قوس الانحراف ايضا فهو قوس من  
الأفق ما بين دائرة نصف نهار البلد و الدائرة المارة بسمت رؤوس

(١) القوس : ما يفرز بالوتر من المحيط والسهم : العمود الخارج من منتصف القوس السمي  
منتصف الوتر . كذا في التذكرة من كتب الهيئة .

(٢) توفي سنة ٧١٠ من الهجرة النبوية على صاحبها السلام .

## دعوة الحق

اهل مكة وسمت رؤوس اهل البلد من جانب ليس اقرب منه. كذا  
في الباب الرابع من المقالة الاولى من شرح الجعفي ، وقد يطلق  
سمت القبلة على القبلة بالمعنى الاول ايضا كما عبر صاحب التشريح  
والمخلص ونبه عليه شارح الملخص فليتنبه وليحفظ

واذا تقرر هذا ناسب ان يذكر نبذة من مصطلحات اهل الهيئة  
واشياء أغربها توطئا وتمهيدا لنيل المقصود . ليكون الناظر نسي  
الرسالة على بصيرة وليستفيد منها من لم يستأنس سمعه بهذه الالفاظ.  
والله الميسر لسلك مسير.

فاعلم انه تبين في كتب الحكماء الناظرين في احوال العالم ان شكل الارض  
كروي وانها محفوظة بعنصر الماء كانها غنية طافية عليه فانحسر الماء عن  
بعض جوانبها لمصالح وحكم اقتضتها القدرة الالهية ، والتدبير الحكيم  
الساري في نظام العالم ، فالسبيل انحسر عنه الماء من الارض فهو النصف  
من سطح كرتها في شكل دائرة احاط العنصر المائي بها من جميع جهاتها  
ويسمى البحر المحيط ولبلالية ، وباعتبار حصصها المختلفة اوقديسانوس  
البحر الكاهل او الهادي ، وهذا النصف المنحسر المعور منه مقدار ربعه  
وهو المنقسم بالاقليم السبعة وكل واحد منها أخذ من الغرب الى الشرق على  
طوله وفي جهة الشمال في خط الاستواء على عرضه ، فالاقليم الاول اطول من  
الثاني . والثاني من الثالث ، وهكذا انتهى كما تقتضيه صورة السدائرة.  
قال الشيخ تقي الدين المقرئ في اوائل كتاب الخطوط والاثار : وهذه الاقاليم  
خطوط متوهة لا وجود لها في الخارج وضعها القدماء الذين جبالوا في  
الارض ليقيموا على حقيقة حدودها ويتيقنوا مواضع البلدان منها و  
يعرفوا طرق مسالكها . اهـ .

ثم المعمور من هذا الربيع الشمالي المنقسم الى الاقاليم السبعة اربع

## دعوة الحق

وستون درجة ، وهناك ينقطع العنران ، فالعمارة فيما بين الاربعة و  
والستين الى السبعين ممتنعة لان الحر والبرد حينئذ لا يحصلان ممزوجين  
لبعد الزمان بينهما فلا يحصل التكوين .

ثم قسموا الدائرة الارضية كلها بثلاث مائة وستين درجة وكل  
ربع منها بتسعين درجة و الدرجة الارضية خمسة وعشرون فرسغا والفرسخ  
ثلاثة اميال ، والميل اربعة آلاف ذراع ، والذراع اربع وعشرون  
اصبعاً ، والاصبع ست حبات شعير ملحق بعضها ببعض عرضاً .

فالدرجة الارضية على هذا خمس وسبعون ميلاً وقيل  
٦٦ ميلاً و ٦٦ ذراعاً . ثم الدرجة منقسمة بستين دقيقة . و  
الدقيقة ميل فصاعداً .

و هناك الآن نبذة من مصطلحات اهل الهيئة ما يتعلق به عرضنا  
في هذه الوجيزة .

معدل النهار : دائرة عظيمة هي دائرة الفلك الاعظم مارة من الشرق  
الى المغرب ، وانما سميت معدل النهار لان الشمس  
اذا سامقتها اعتدل الليل والنهار تقريباً في سائر  
الاقطار ، الا في عرض تسعين ، ويسمى الفلك المستقيم  
ايضاً .

خط الاستواء : دائرة عظيمة على سطح الارض مسامتة لدائرة معدل  
النهار مارة من المشرق الى المغرب ، وهي المبدأ الاقليم  
الاول من الاقاليم السبعة .

منطقة البروج : دائرة عظيمة تقاطع معدل النهار ، وتسمى دائرة  
البروج وفلك البروج ايضاً .

دائرة الافق : دائرة عظيمة تفصل بين ما يرى من الفلك وبين

ما لا يرى منه

دائرة نصف النهار: دائرة عظيمة تمر بقطبي العالم وسمتي الرأس والقدم،  
دائرة اول السموت: دائرة عظيمة تمر بسمتي الرأس والقدم وبنقطة  
المشرق والغرب .

سمت الرأس : نقطة على سطح الاعلى تعاذى وسط رأس شخص  
في جانبه .

سمت القدم : نقطة عليه تعاذى وسط قدمه في جانب .  
دائرة الميل : دائرة عظيمة مارة بقطبي معدل النهار وبطرف  
الخط الخارج من مركز العالم المار بمركز السكواكب  
الى سطح الفلك الاعظم او بجزء من  
منطقة البروج

عرض البلد : هو اقصر قوس من دائرة نصف النهار بين دائرة  
معدل النهار وسمت الرأس ، فان كان السى جهة  
القطب الشمالى كان شماليا ، وان كان السى  
الجنوبى كان جنوبيا ، وسكانه قليلون وهؤلاء  
عن تقسيم الاقاليم .

طول البلد

هو القوس الواقع من المعدل بين نصف نهار البلد وبين نصف  
نهار جزائر الخالدات او ساحل البحر الغربى المسمى ببحر اوقيانوس  
ومن الاول احلده بطليموس وهو الاثر عند القدماء من اصحاب  
الهيئة ، وجزائر الخالدات ليست في بسيط الاقليم ، وانما هي خبى  
متكثرة في البحر المحيط اكبرها واكثرها ثلاثة . قال ابن خلدون  
في مقدمة تاريخه ، وتسمى ايضا جزائر السعداء وقال

## وموة الحق

الزبيدي في الاتعاف ص ٣٣٨ . وتسمى اليوم بجزائر خط الاستواء .  
وبعدها عن ساحل البحر الغربي عشر درجات حكاها صاحب وسيل  
الطلاب في علم الفلك بطريق الحساب وغيره . وقدمه حكمه  
الهند اخذوا الطول من موضع يسمى كندز (١) وكان مبدءاً  
العمارة في الشرق ، ولكن العمل به اليوم متروك بل القول به  
مجهور .

واما اهل اوربا فخذوا طول البلد من موضع يسمى كرينس  
(كرينج) وهو في بلادهم في الغرب ورصد لهم هناك عظيم .

اعلم ان لمعرفة القبلة امارات وعلامات على وضوح وخفاء ،  
وهي انواع اشار اليها الامام الشافعي رحمه الله تعالى في كتاب «الام» و  
في كتاب الرسالة وفصلها الامام حجة الاسلام الغزالي في الريح الشاف  
من «الاحياء» من آداب المسافرين الامام فخر الدين الرازي في تفسيره  
الكبير ، ثم الشيخ منصور الحنبلي في شرح الاقناع ، والشيخ الفقيه  
الحافظ بدر الدين العيني في «شروح الهداية» والنيسابوري في تفسيره  
والزبيدي في الاتعاف شرح الاحياء ، وقد استوعب البحث عنها الامام البخيتي (٢)

(١) والبعيد كندز وجزائر المالديات مائة وثمانون درجة كما في الامتحان وغيره .

(٢) هو الامام احمد بن داود البخيتي الدينوري من مشاهير ائمة اللغة وكبرائهم فقيه حنفي  
وله من المصنفات كتاب النيات ، كتاب النجوم والاقواء ، كتاب القبلة ، كتاب الدور ، كتاب  
الومايا ، كتاب الجبر والمقابلة ، كتاب اصلاح المنطق توفي سنة ٢٨٢ وله ترجمة في الجواهر للفتوة

ص ٦٧ من الطبقات العنيفة ، والجواهر المصنفة لوفيق كتاب في طبقات الائمة الحنفية كما قاله

لنام المعوشيخنا ومرادنا الامام مولانا محمد نور رحمة الله تعالى ولكن المطبوع بيد رهاوردشمنون في  
الفاحة ولا سيما في الوفيات .

السليمنوري العنفي في كتابيه كتاب النجوم والافلاك ، وكتاب القبيلة ، و اعطى بطران الكلام عليها ، وعنهما اخذ الزبيدي في الاتحاف ومن لنا الخبرة بهما ، ولكن لدقة فهم جميعها وغموض معرفتها باسرها و لطول الكلام فيها نشئ العنان عن استيعاب تفصيلها ، ومع هذا فاذكر ان شاء الله تعالى ما فيه غنى للفقيه المتفقد و رواء للبصير الهادي ، من غير سامة وملال ، والله للوفق والهادي .

وايضا بها ادلة ، فمنها تحقيقية بيقينية ، ومنها تقريبية ظنية ، ذكرها علماء الهيئة في رسائلهم وكتبهم ، ثم منها يتوقف على الآلات التي اخترعوها من الريح المجيب والمقنطر ، والاسطلاب وتتفاوت دقة وغموضا ونحن نتقن من الجميع ان شاء الله تعالى ما هو اقواها حاجة وبرهان في التحقيق ووافها سكونا والمثاننا في التقريبية .

فنقول : اما الامارات والعلامات فهي : اما ان تكون ارضية كالاستدلال بالجبال ، والقرى ، والانهار ، ودلالة الجبال قوية وقد تضعف من حيث اشتباه قدامها او خلفها ، واما الانهار فكدجلة ، والفرات ، وجيخون والنييل .

واما ان تكون هواية : كالاستدلال بالرياح شمالها ، وجنوبها ، ومباها ودورها ، والاستدلال بها عسير في الصحارى . واما بين الجبال والبنيان فانها تدور وتختلف فتبطل دلالتها ، ولذا قال الامام ابو المعالي الاستدلال بها ضعيف ، حكاه الشيخ منصور العنبي في شرح الاقتاع . قال الامام العزالي في الاجياء ، والامام الرازي في الكبير : اما الارضية والهوائية فهي غير مضبوطة مضطربة كليا قرب طريق فيه جبل مرتفع لا يعلم انه على يمين المستقبل او شماله او قدامه او خلفه وكذلك الرياح قد تدل في بعض البلاد ولسنا نقدر على استقصاء ذلك اذ لكل بلد واقليم



حكم اخر في ذلك .

واما ان تكون سماوية : فمنها نهارية ومنها ليلية ، اما النهارية فالشمس فلا بد ان تراى قبل الخروج من البلدان ان الشمس عند الزوال اى بين العاجيين ام هى على العين اليمنى ام اليسرى ؟ اوتميل الى الجبين ميلا اكثر من ذلك فان الشمس لاتعدو فى البلاد الشمالية هذه المواقع ، وكذلك يراى موقع الشمس وقت العصر واما وقت المغرب فانما يعرف ذلك بموضع الغروب ، وهو ان يعرف بان الشمس تغرب عن يمين المستقبل اوى مائلة الى وجهه اوقفاه ، وكذلك يعرف وقت العشاء الآخرة بموضع الشفق ، و يعرف وقت المصبح ، بمشرق الشمس . فكان تدل القبلة فى المسلات الغمس ولكن يختلف حكم ذلك بالشتاء والصيف ، فان المشارق والمغارب كثيرة ، وكذلك يختلف الحكم فى هذا الباب بحسب اختلاف البلاد .

و اما الليلية فهى النجوم اقواما و انتبها الجدى ثم الفرقدان . وليعلم اولاه انه قال ابوحنيفة الدينورى فى كتاب النجوم اعلم ان النجوم السيارة سبعة ، وهى التى تقطع البروج ، والنازل فبى تتنقل فيها مقبلة ومذبرة لازمة لطريقة الشمس احيانا ، وناكبة عنها احيانا ، اما فى الجنوب ، واما فى الشمال ، ولكل نجم منها فى عدوله عن طريقة الشمس مقدار اذا هو بلغه عاوده فى مسيره الرجوع الى طريقة الشمس ؛ و ذلك المقدار من كل نجم منها مخالف لمقدار النجم الآخر ، فاذا عزلت هذه النجوم السبعة عن السماء سميت الباقية كلها ثابتة ، تسمية على الاغلب من الامر لانها وان كانت لها حركة مسير فان ذلك خفى بفوت الحس الا فى المسدة الطويلة ، و ذلك لانه فى كل مائة عام درجة واحدة فلذلك سميت ثابتة . وسيرها مع خلفه هو على تاليف البروج اعني من العمل

على النور ، ثم الى الجوزاء سيرا مستقرا لا يعرض لشيء منها رجوع وانما  
ادرك العلماء ذلك في اسدهور المتطاولة ، و الازمان المترادفة بان تعرف  
العالم منهم مواضعها من البروج واسم ما وقف عليه من ذلك لمن  
يخلف بعده ، ثم قاسها اخلافهم من بعدهم فوجدوها قد تقدمت عن  
تلك الاماكن الاولى . كذلك فعل الاخلاف واخبروا ذلك فوجدوها  
تتحرك باسرها مع حركة واحدة ، وقد تقدم الاوائل فتعرفوا مواضع  
هذه الكواكب من الفلك ، ورسوموا ذلك في كتبهم على ما ادركوا في  
ازمنتهم ، وبنوا تاريخ ذلك في كتبهم بيانا واضحا ، ولما ارادو تمييز  
كواكب السماء ، بدعوا فقسما الفلك نصفين بالدائرة التي هي لجرى  
ربوس يرحى الاسطوان ، وهما الحمل والميزان ، وسموا احد النصفين  
جنوبيا ، وسموا النصف الثاني شماليا ، وسموا كل ما وقع في النصف  
الجنوبي من البروج والكواكب جنوبيا ، وما وقع منها في الشمال  
شماليا ، و العرب سمت الشمالية شامية ، والجنوبية يمانية ، و  
العينان واحد ، لان مهب الشمال عليهم من جهة الشام ومهب  
الجنوب من جهة اليمن .

فكل كوكب لجراه فيما بين القطب الشمالى و بين مدار السعك الاعمز  
او فويقه قليلا فهو شام ، وما كان لجراه دون ذلك الى ما بين  
القطب الجنوبي فهو يمان ، فافترها من القطب ( الشمالى ) بنات  
نخش الصغرى ، وهى سبعة كواكب فى مثل نظم بنات نعش  
الكبرى ، و المنجبون يسمونها الدب الاصغر والبنات منها ثلاثة  
ارلها للكواكب للسدى يسمى الجدى ، وهو الذى يتوخى الناس  
به القبيلة و تسميه العرب جدى بنات نعش ليفرقوا بينه وبين  
جدى البروج ، فالجدى والكواكب اللذان يليانه هى البنات ،

وهي عند المنجمين ذنب الدب الاصفر .

ثم النعش وهي اربعة كواكب مربعة منها الفرقدان وكوكبان آخران معهما ،

فالكواكب الثلاثة التي هي البنات ، وكوكبان من النعش احدهما احد الفرقتين هولاء الخمس في سطر واحد اقوس وقد قابله سطر آخر اقوس ايضا فيه كواكب خفية متناسقة ، اخذت من الجدى الى الفرقتين حتى صار هذان السطران شبيهين بطلقة السمكة ، والناس يسمونها "القاس" تشبها بفأس للرجي التي في القطب في وسطها يظنون ان قطب الفلك في وسط هذه الصورة وليس كذلك (١) بل القطب بقرب الكواكب الذي يلي "الجدي" من هذا السطر الخفي الكواكب فوجدت هذه الكواكب اقرب كواكب السطرا كلها من هذا القطب (٢) لم اجد بينه وبين القطب الا اقل من درجسة واحدة ، وليس القطب كوكبا بل هو نقطة من الفلك الى آخر ما ذكر .

كافي الاتحاف ص ٤٤٠ ، ٤٤١ من الجزء السادس ثم ذكر في الاتحاف ناقلا منه : الاستدلال بالمقبلة « بالمجرة » التي هي ام النجوم لكثرة عدد نجومها ثم ذكر : الاستدلال بالهات الرياح ، وقد لطال فيه وترك حكايته لقلة الفائدة وغموض المعرفة وضعف الدلالة .

(١) من مخطوتين ان ما قاله النعماني في شرح الهداية وغيره هي ان القطب نجم خفي شاق لا يراه الاحديد البصر في ليلة مظلمة وحوله أنعم دائرة جلية خفية ثم قد انبس الامر عليهم وليس لقطب نعبا . وايضا تبين ان ما اشتهر في العامة بنجم القطب هو الجدي فانه من قد انبس عليهم الامر حتى قالوا في احد طرفيه احد الفرقتين ، وفي الطرف الاخر الجدي ، واما العوام فيسمون الجدي باسم القطب والله اعلم .

(٢) القطب بتقليد القاف قاله ابن سيدة حكاة شارح الاتحاف : والجدي فهو بالضم والتشديد معصر كافي وسيلة الطلاب للشيفر يحيى بن الخطاب وغيرها ، واما البرج من البروج الاثنا عشرية للشمس فهو الجدي بفتح الجيم كافي حواشي التصريح وغيره .

## دعوة الحق

واذا قرر هذا فاقول : أما الجدى فإنه كوكب كالنابت لا تظهر حركته من موضعه ، وقد استدلوا به كثيرا على القبلة ، فإنه إما ان يكون على قفا المستقبل او منكبه اليمين من ظهره ، او منكبه اليسر في البلاد الشمالية من « مكة » وفي البلاد الجنوبية منها كالعين وماوراءها يقع في مقابلة المستقبل ، فليعلم ذلك وما عرفه ببلدة فليحول عليه في الطريق كله الا اذا طال السفر فان للسافة اذا بعدت فقد يختلف موقع الشمس ، وموقع القطر ، وموقع المشرق والمغرب ، الى ان ينتهى في اثناء سفره الى بلد ، فينبغي ان يسأل اهل البصرة او يراقب هذه الكواكب وهو مستقبل محراب حجامع البلد ، حتى يتضح له ذلك ، فمهما تعلم هذه الدلة فله ان يقول عليها ، قاله الامام الرازى .

وتعصّل ذلك ان أكثر فقهاء البلاد وعلماء الامصار جعلوا قبلة بلادهم بالقطب والجدى ، فاستمع لما تلقّيته من فتاوى الامام « قاضى خان » و « البحر الرائق » و « وسيلة الطلاب في علم الفلك بطريق الحساب وغيرها : فاهل الكوفة ، وبغداد ، وهمدان ، وقزوین ، وطبرستان ، وجرجان ، ومسكن والاهل الى نهر الشاش يجعلون القطب خلف الاذن اليمى ، واهل مصر يجعلونه على العاتق اليسر ، واهل العراق على العاتق اليمين : ويكون الواقف عند ذاك مستقبل باب الكعبة ، قاله صاحب البحر . وقال غيره

واما الجدى : فاهل الكوفة يجعلونه خلف العاتق ، وبغضهم خلف

الاذن اليمى ، واهل الراى يجعلونه على المنكب اليمين ، واهل

المغرب يقربونه من سفعة المنكب اليسر ، واهل الشاش يجعلونه

عن سفحة الخد الايسر، و اهل اليمن يجعلونه بين ايمنهم، و  
 اهل العراق، و الموصل، و بلاد الروم و العقالية (سلي) يجعلونه  
 بين اكثافهم، و اهل الشام يميلون منه الى جهة الشرق يسيرا،  
 و اهل الهند يجعلونه على سفحة الخد الايمن ويستقبلون  
 وسط المغرب، و اوائل بلاد التكرور والنوبة و البجاة يجعلونه  
 على سفحة الخد الايسر ويستقبلون وسط المشرق، و اوامر  
 بلاد التكرور، و زيلع، و الحبشة يقربونه بين العينين من  
 جهة الخد الايسر، و اما اهل معو و من قاربهم، و اهليل  
 افريقية فيجعلون القطب خلف الكتف الايسر، و مطالع العرب  
 و مشرق الشتاء بين العينين، و لكن اهل افريقية يميلون الى  
 المشرق أكثر من اهل مصر.

وقبله الطائف، و عرفات، و مزدلفة، و منى في مغرب النسر  
 الواقع و القطب على الكتف الايمن، و قبله اهل  
 بدر، و الجعفة، و رايخ في مطالع السهيل، و مغرب الشعري  
 على اليمين.

و اذا سردنا عليك هذا التفصيل فنقول: ما ذكر كثير من الفقهاء  
 الاعلام رحمهم الله تعالى من تعيين القبلة على الاطلاق فليس بصحيح  
 فمنهم من قال: اذا جعلت نبات نعش المعوى على الاذن اليمنى  
 مع الانحراف قليلا الى الشمال. و منهم من قال: ان القبلة  
 العقرب اى مغيبة، و نسب هذا القول الى عبد الله بن المبارك  
 و ابي مطيع البخى، و ابي معاذ، و سلم بن سالم، و على  
 و سفي رحمهم الله تعالى.

و منهم من قال: القبلة ما بين النسر و النسر الواقع و

النسر الطائر، ونسب ذلك الى الامام ابي جعفر الفقيه ، ومسلو  
الاسلام ، وغير ذلك من الاقوال كما بسطها صاحب الفتاوى  
للخانية وغيرها.

فجميع هذه علامات القبلة و اماراتها في بقاع معينة ، وليست  
عامة حتى يستدل بها المتحير الهائم في البلاد قاطبة ، وقد نبه على  
ذلك الفاضل البرجندى في شرح النقاية حيث قال بعد نبذة مسنن  
اقوالهم للمختلفة المضطربة :

ولا يخفى عليك ان القبلة تغتلف باختلاف البقاع ، وما ذكره  
هؤلاء المجتهدون رحمهم الله فانما يصح بالنسبة الى بقعة معينة  
وامر القبلة انما يتحقق بالقواعد الهندسية والحساب ، بان يعرف  
بعد مكة عن خط الاستواء ، وعن طرف المغرب ، ثم بعد البلد المفروض  
كذلك ، ثم يقاس بتلك القواعد سمت قبلة «هراة» حيث من الآفات ،  
فظهر لنا انه اذا قسم الربع الغربى الجنوبى من الدائرة الهندسية  
خمسة عشر قسما متساوية ، وعدم من نقطة المغرب ستة اقسام  
منها ، او من نقطة الجنوب ستة اقسام فحيث انتهى يخرج  
منه الى مركز الدائرة خط فهو خط سمت القبلة . وهذا يقع عن يسار  
مغرب اقصى ايام السنة حيث يغرب العقرب . وهو موافق لما ذكره  
المبارك و ابو المطيع . انتهى كلامه .



## عاطفة الانفاق في سبيل الله

التحوير

كان ابوظلحة أكثر الانصار نفلا بالدينة وكان احب امواله اليه  
 ببرحاء ، وكانت مستقبلة المسجد ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم  
 يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب ، فلما نزلت «لن تنالوا البر حتى تنفقوا  
 مما تعجبون» قال ابوظلحة يا رسول الله : ان احب اموالي الى ببرحاء ،  
 و انها صدقة لله تعالى ارجو برها و ذخرها عند الله تعالى ، فضعها يا  
 رسول الله حيث اراك الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : بخ بخ  
 بخ ، ذلك ما رائج ، وقد سمعت ما قلت و اني ارى ان تجعلها في الاقربين  
 فقال : افعل يا رسول الله ، فقسمها ابوظلحة بين اقاربه و بنى عمه .  
 وفي رواية لمسلم و ابى داود « فجعلها بين حسان بن ثابت و ابى بن كعب  
 و اخرج ابن ابى حاتم و غيره عن حماد بن المكندر قال : لما نزلت هذه الآية  
 جاء زيد بن حارثة يهيم فقال لها «سبل» لم يكن مال احب اليه منها ، فقال  
 هي صدقة فقبلها رسول الله صلى الله عليه وسلم و حمل عليها انه اسامة  
 فرأى ذلك في وجه زيد فقال : ان الله قبلها منك . وفي رواية ابن جرير  
 لكان زيدا وجد في نفسه فلما رأى ذلك منه رسول الله صلى الله عليه

## دعوة الحق

وسلم قلل : اما ان الله قد قبلها ، وهذا وما قبله من آيات سياسته  
صلى الله عليه وسلم للقلوب .

راى ان زيدا ولباطلحة قد خرجا بعاطفة الايمان عن احب اموالها اليها  
على تعلق القلوب بكرائم الاموال ، فجعل ذلك في الاقربين منها  
ليثبت قلوبها فلا يكون للشيطان سبيل الى الوسوسة لهما بالندم او  
الامتنان اذا راي ذلك في ايدي الغرباء ، وقد يستعص المرء بعد فقد  
المحبوب وان فارقه مختارا مرتاحا لعاطفة او اريحية طارئة ثم لا يلبث  
ان يعاوده من الحنين اليه ما لا يعاوده الى ما هو اغلى منه ثمنا اذا لم  
يكن من الكرائم المحبوبة ، ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يامن  
عمال الصدقة بانقاء كرائم اموال الناس .

و يدل على ما قررته في ذلك اثر ابن عمر الاق :

اخرج عبد بن حميد عن ابن عمر قال : حضرتني هذه الآية فذكرت ما  
اعطاني الله تعالى فلم اجد احب الى من مرجانة — جارية رومية —  
فقلت : هي حرة لوجه الله تعالى فلو اني اعود في شئ جعلته لله تعالى  
لنكحتها فانكحتها نافعا .

فانظر كيف راودته نفسه العالية ان لا يعود في شئ جعله لله ، وانظر  
كيف خص بها بعد ذلك مولاه نافعا الذي كان يحببه كولد .

و ما رواه ابن جرير في ذلك عن جاهد قال : كتب عمر بن الخطاب  
الى ابي موسى الاشعري : ان يتاع له جارية من جللاء يوم فتحت  
مدائن كسرى في قتال مسعدين ابي وقاص . فدعاها ابن عمر



## دعوة الحق

يقال : ان الله يقول : « لن نملأوا البر حتى تنفقوا ما تحبون »  
فأعنتها

و آثار السلف في الايثار وبذل المحبوبات في سبيل الله كثيرة:  
نزل بالرسول صلى الله عليه وسلم ضيف فلم يجد عند اهله شيئاً ، فدخل  
عليه رجل من الانصار هو ابو طلحة ريد بن سهل فذهب به الى  
اهله ، ووضع بين يديه الطعام و امر امرأته بالطعام السراج ، فقامت  
كانها تصلحه فاطماته وجعل يمد يده الى الطعام كأنه يأكل ولا يأكل  
حتى أكل الصيف الطعام وبقي هو وعياله مجهرين ، فلما أصبح قال  
له رسول الله صلى الله عليه وسلم : لقد عجب الله عز وجل من ضيفكم  
الليلة الى ضيفكم » ونزلت ( ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة )  
رواه الشيخان وغيرها من حديث ابى هريرة



## ادب

سئل العباس بن عبد المطلب:  
انت اكبر ام رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ؟  
فاجاب . ان رسول الله اكبر مني  
وانا ولدت قبله .

## الاستئذان لدخول البيت

الاستاذ ابو الوفا مصطفى الرفاعي

للبيوت حرمتها ولها اسرارها ، وللرجل بين اهله حالات من الانسباط ورفع الاحتشام ، لا ينبغي ان يطلع عليها غيرهم ويكرهون ان يطلع عليها احد ، لهذا شرع الاسلام الاستئذان : وهو طلب الاذن قبل الدخول الى البيوت و الى كل مكان خاص يعلم ان صاحبه لا يسمح بالدخول فيه الا باذن ، لان في الاستئذان تنبيهها لاهل البيت الى اصلاح شأنهم ، واخفاء مايجبون ان يخفوه من امورهم و الى اعداد مكان الضيافة كما ان في الاستئذان تنبيهها للزائر الى عدم وجود صاحب المنزل ان لم يكن موجودا لينصرف ، فالمعروف ان الاسلام لايسمح اختلاط الرجل باجنبية منه في غير وجود محرم منها دفعا للتهم ، وتجنبنا لظنون السوء ، كما لايسمح الاطلاع على العورات ..

و الاستئذان يكون بالسلام والتسبيح والتكبير والتحنج وقرع الباب ونحو ذلك ممايجرى العرف بان يكون استئذانا ،

و يكون الاستئذان ثلاث مرات ، فان اذن للزائر ففى المرة الثالثة بالدخول دخل والا انصرف ، والاستئذان حتم على كل مميز من المسلمين في كل وقت حتى على ابناء الرجل وخدمه ، وعلى الاطفال في اوقات خاصة ، وهي اوقات الراحة التي يغلب فيها عدم الاحتشام ،

وهي الاوقات المذكورة في الآية التي سنذكرها بعد .

وإذا قيل للمستأذن من انت فيقل : فلان ويسى نفسه بما يعرف به من اسم اوكنية ويكره ان يقول « لنا » لانه لا يتم التعرف بهذا اللفظ ، والغرض من الاستئذان معرفة الزثر ، ولا يتم ذلك الا بذكر اسمه او ما يعرف به ... ١١

... في الآيات والاحاديث ...

قال تعالى : يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستاسوا وتسلموا على اهلها ، ذلكم خير لكم لعلكم تذكرون ، فان لم تجدوا فيها احدًا فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم ، و ان قيل لكم ارجعوا فارجعوا هو اذكى لكم ، و الله بما تعملون عليم . ليس عليكم جناح ان تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها متاع لكم ، و الله يعلم ما تبدون و ما تكتمون : ١١

وقال تعالى : يا ايها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت ايمانكم والذين لم يبلغوا العلم منكم ثلاث مرات ، : من قبيل صلوة الفجر ، وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة و من بعد صلوة العشاء ، ثلاث عورات لكم ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن ، طوافون عليكم بعضكم على بعض ، كذلك يبين الله لكم الآيات و الله عليم حكيم .



و عن ربي بن حراش قال : حدثني رجل من بني عامر انه استأذن على النبي صلى الله عليه وسلم و هو في بيت فقال : أليج ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لخادمه : اخرج الى هذا فاعلمه الاستئذان فقل له قل : السلام عليكم ادخل ؟ فاذن له النبي صلى الله عليه وسلم وهدل . رواه ابو داود .

## دعوة الحق

وعن كلدة بن الحسل رضى الله عنه قال : اتيت النبي صلى الله عليه وسلم فدخلت عليه فلم اسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ارجع فقل : السلام عليكم اُدخل . رواه ابو داود والترمذى .  
وعن جابر قال : اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فدققت الباب فقال من هذا ؟ فقلت : انا . فقال انا ؟ انا ؟ كانه يكرهها .  
وعن ابى موسى الاشعري رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الاستئذان ثلاث فان اذن لك والا فارجع متفق عليه ۱۱۰۰

ج

## طارق بن زياد

يروى التاريخ ان طارق بن زياد فاتح الاندلس لما نزل بالجزيرة الخفراء ، امر بالسفن فاحرقت فاثارت ذلك بعض رجال جيشه ، وقالوا له : لقد قطعت الحبال بيننا وبين بلادنا ، فضحك طارق من تفكيرهم وقولهم . و وضع يده على السيف وقال : انما يحافظ على السفن من يفكر في الرجوع .. اما انا فقد عزمت على البقاء في هذا المكان و القتال ، فاما ان يكون لنا وطننا ، واما ان يكون لنا قبرا . وكتب الله للايمان المنصر ..... !!

## اخبار دارالعلوم

مؤتمر عام للمسلمين في بومباي  
للاحتفاظ بقانون الاحوال الشخصية للمسلمين في الهند .

ان قضية تعديل القانون الشخص للمسلمين في الهند قد اثيرة منذ سنوات من الجهات المسؤولة وبعض المسلمين الموالين للحكومة البعيدين عن روح الشريعة الاسلامية ، فابحت القضية موضع اهتمام كبير لعلماء الهند الحريصين على الاحتفاظ بجميع خصائص الاسلام وميزاته دون مساس بكرامته وشعائره ، فشر المستولون عن دارالعلوم باهية القضية وواجب دارالعلوم بحوها كعقل المسلمين ومركز دينهم في الهند ففقدا مؤتمر اخاصا في ديوبند ، دعى اليه نخبة علماء دارالعلوم والمعاهد الاخرى ، كمرحلة ابتدائية للتفكير في الموضوع واتخاذ التدابير اللازمة لذلك ، وبعد عدة اجتماعات للجان اعدت خميصا لهذا الغرض ، نقرر عقد مؤتمر عام لعموم الهند في بومباي ، يدعى اليه العلماء ورجال الدين من جميع مدارس الفكر الدينية في الهند .

فانعقد هذا المؤتمر في بومباي في ٢٨ ديسمبر تحت اشراف دارالعلوم ، وتحت رئاسة صاحب المفيلة الشيخ مولانا محمد طيب مدير دارالعلوم بديوبند ، ومثل الدار في هذا المؤتمر عدا ففيلة المدراس اصحاب المفيلة والساحة الشيخ مولانا منت الله الرحمن

و الشيخ المفق عتيق الرحمن ، و الشيخ محمد منظور النعمان  
والشيخ سعيد احمد الاكير آبادى اعضاء مجلس الشورى والاستاذ  
معراج الحق نائب مدير الدار ، و الاستاذ محمد نعيم  
المدرس بالدار.

وقد كان المؤتمر موفقا فى غرضه حيث شارك فيه جميع رجال  
الدين من مختلف مدارس الفكر الهندية ، وكان اكبر واعظم اجتماع  
للمسلمين شهدته الهند بعد تقسيمها يطالب الحكومة بكلمة  
واحدة و بعاطفة صادقة تمن عن الحماية الاسلامية بعدم تدخلها  
فى قانون المسلمين لاحوالهم الشخصية ، و اظهر الجميع  
استنكارهم لكل خطوة تخطوها الحكومة للتدخل فى قضايا  
المسلمين الخاصة بهم من الناحية الدينية ، فان الشريعة  
الاسلامية كفيلة فى كل زمان و مكان بما يحتاجون اليه من  
القوانين و الاحكام فى نطاق حياتهم الدينية الخاصة .

وقد كان لهذا المؤتمر اكبر تاثير فى الدوائر الحكومية ، و  
ويرجى بعد ذلك ان الحكومة ستمتنع عن اية خطوة تمس  
شعور المسلمين ، لما علمت من عواطف المسلمين و صلابتهم  
فى المحافظة على كرامتهم الدينية

ولاشك ان الفضل فى ذلك يرجع الى دار العلوم بديوبند  
حيث ادت واجبها فى مثل هذا الوقت العصيب حيث اثارت ..  
الموضوع ، و لفتت اليه انظار المهتمين بالشئون الاسلامية ،  
وبدأت فعلا خطوات ابتدائية و تمهيدية لهذا المؤتمر  
العظيم .

### بدء العام الدراسي في دارالعلوم

- ابتدأت الإجراءات للالتحاق بالدار في جميع اقسامها التعليمية من اشوال و ابتدأت الدروس في جميعها من غرة ذي القعدة سنة ١٣٩٢م وقد ازداد في هذا العام عدد الطلاب الملتحقين بقسم تكميل الادب ، حيث بلغ اربعين طالبا ، وهذا دليل على الرغبة المتزايدة في الطلاب في التمرن على اللغة العربية تكلما وكتابة ، ويرجى لهذا القسم مزيد من الرقي والازدهار في المستقبل .
- وقد خصصت دارالعلوم منذ السنة الماضية منحاً خاصة لطلاب جميع اقسام التكميل : تكميل الدين ، تكميل العقول ، تكميل الادب ، وقدرها عشر روبيات لكل طالب عدا الطعام و المستلزمات الاخرى ، وذلك تشجيعا للطلبة الاكفاء وحنالهم على صرف الجهد البليغ في دراستهم التكميلية . (١)
- انعقدت دورة مجلس الشورى للعام الجديد في شهر محرم الحرام لتقرير الميزانية للعام الجارى ، و النظر في القضايا الادارية و التعليمية اللازمة
- بدأ النادى الادبى (العربى) لطلبة اللغة العربية نشاطه التمرينى وفق النظام المقرر ، وهو يشمل على برنامج القاء الخطب والمآلات باللغة العربية في كل اسبوع ، واصدار مجلات شهرية ونصف شهرية حائطية ، يشترك في اعدادها طلبة قسم تكميل الادب و الصف العربى الابتدائى و الثانوى . و اصدقاء النادى الاخرون ، و يبلغ عدد اعضاءه في هذا العام مائتى عضو يشتركون في جميع برامج النادى المقررة

ومن اقسام التكميل ، قسم تكميل التفسير ايضا

## ٢. انما العزة في وحدتنا

خالد الشواف

هذه الاخلاف لاشأن بها  
دفعوا عن عالم حرو وما  
انت مقهور مضام و متى  
نهبوا ارضك زيتا و جنى  
رسل الحضارة لا كانوا ولا شفت  
من رعيها الامن ما في الشرق حاق به  
من العدالة من اخلوا ديارهم  
من المساواة ان المؤمنين بها  
جلوا حضارتهم جسما و ما حفلوا  
ان النفوس اذا ما شابهها كدر  
يا ايها الشرق هل اقصيت منتجعا  
اما ترى الغرب مسعورا به شره  
هو المريبى و هل يشفيك من رفق  
اعتقم بالوحدة الكبرى فما  
انها عروتك الوثقى و ما  
انما العزة في وحدتنا  
من يرى الوحدة شرا غير من

لك يا شعب نفيم الانضمام  
انت بالحر فما ثم التزام  
نصر القاهر مقهور مضام  
واستباحوا و اباحوا و اساموا  
حضارة رسلها في الارض اقزام  
و حارسوا الامن انصاب و اصنام  
لغاصبها و من بادوا و من هاموا  
من ولد آدم الوان و اقسام  
بروحها فهي تزيف و ايها  
لم تصف ما بلغت في اللطف اجسام  
و اني حياض فلم يعبق بها فمه  
فكيف غرك معسول ينغممه  
من لم تبلى من الادواء اعظمه  
في صواها لك يا شعب اعتصام  
لعرى يسكنها الشعب انقسام  
فاقيموا صرحها تحيوا كراما  
قلبه عن كل خير يتعاضى



# اعلان ملك المجلة

## دعوة الحق



بيان ملك المجلة - دعوة الحق وفق المادة (٨) من قانون

وزارة النشر والإعلام للحكومة الهندية (تسجيل الصحف و  
المجلات) كما يأتي :

(١) محل النشر: دليوبند .

(٢) مدة النشر: ثلاثة أشهر .

(٣) المطابع : وحيد الزمان الكيرالوي

(٤) الناشر : وحيد الزمان الكيرالوي

(٥) رئيس التحرير: وحيد الزمان الكيرالوي (٦) الجنسية :

هندي ٧، العنوان: أوبرا المعالي دليوبند

٨ صاحب الإمتياز ومالك المجلة: دار العلوم دليوبند .

٩ البيانات المذكورة أعلاه صحيحة في عيني واثقة في

وحيد الزمان الكيرالوي



قام بالطبع في مطبعة ك. ت. د. نشرها من دار العلوم دليوبند الهند

تحت إشراف صاحب النعمية الشيخ مولانا محمد طيب رئيس الجامعة  
مجلة

# وعروة الحمى

مجلة اسلامية تصدر عن دار العلوم ديوبند كل ثلاثة اشهر

رئيس التحرير المؤل :

وحيد الزمان الكيرانوى

المدرس بدار العلوم ، ديوبند

العدد الرابع - المجلد التاسع

محرم الحرام سنة ١٤٢٩ هـ

فبراير سنة ١٩٧٤ م

الاشتراك السنوى

اثنا عشرة روية فى الهند

وما يعادها فى الخارج

للدارس العربية ثمان رويات

---

طبعت بالمطبعة الكوثر  
سكرائى مير اعظم كره (الهند)

## فهرس المحتويات

صفحة	
٣	١ - شمول الدعوة الاسلامية .
٧	فضيلة الشيخ مولانا محمد طيب مدير دار العلوم .
١٢	٢ - روح التضامن و الوحدة في المواقف العربية .
	وحيد الزمان الكيراوى .
٢١	٣ - نماذج اليقظة الایمانية من واقع الاسلام .
	فضيلة الاستاذ سيد قطب .
٢٩	٤ - اضواء على التصوف من القرآن .
	فضيلة الامام الشيخ اشرف على التهانوى .
٣١	٥ - الاسلام و المسيحية في نظر .
	المستشار على على منصور .
٣٩	٦ - الزكوة لغة و شرطا .
	فضيلة الاستاذ يوسف القرضاوى .
٤٩	٧ - الاسلام و الاستعمار الغربى .
	الاستاذ زكريا هاشم زكريا .
٧١	٨ - مكانة التضحية في الاسلام .
	ابو العاص الوحيدى المتخرج من دار العلوم .
	٩ - انباء عن دار العلوم ديوبند .
	التحرير .

عنوان المراسلة وارسال بدل الاشتراك :

مدير مجلة دعوة الحق

دار العلوم . ديوبند . الهند

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## شمول الدعوة الإسلامية

بقلم فضيلة الشيخ مولانا محمد طيب مدير دار العلوم بديو بند

ان الدين الذى يكون فى جوهره و طبيعته ملائما لعموم طبائع البشر و نظاما اكل للانسانية جمعا من حيث حقيقته و اسمه و تعاليمه دون تقييد بالزمان و المكان و الذى يملك من القيم الروحية و المعنوية قوة جاذبة و صلاحية انتشار و ذبوع بمجرد فطرته و طبيعة محاسنه و يكون لدعوته معالم مرسومة و خطط ملهمة انما هو دين دعوة و دين انسانية يستحق ان يعيش فى قلوب البشر و يسود العالم و يعم الامم .

و اذ استعرضنا بالانصاف اديان العالم و قارنا بينها مقارنة واقعية لوجدنا ان الاسلام هو الدين الذى يفهم من مجرد اسمه و مدلوله عموم نطاقه و شمول دائرته بكل وضوح .

عالمية الاسلام باسمه .

ان الدين الاسلامى كما يفهم من اسمه « الاسلام » عموم و شمول فى

## دعوة الحق

دعوته كذلك يتضح من جميع الكلمات التي عبر بها عن هذا الدين • كميل الرب • و • الصراط المستقيم • و • صراط الله • و • الهداية و • الخيفية • فهذه الكلمات كلها كما انها تنفي انتسابها الى ارض او قوم او شخصية تدل كذلك بوضوح على معاني سامية لا تكتمل السعادة البشرية بدونها ، و هذا دليل واضح على عالمية الاسلام لعدم انتسابه الى ارض او قوم او شخص من الاشخاص . و اما اذا نسب هذا الدين الى شخصية في مناسبة من المناسبات في بعض المواضع كما جاء في القرآن الكريم • ملة ابراهيم حنيفا • فليس معناه تحديد نطاقه و انما جعلت تلك الشخصية ايضا عالمية لا تختص بقوم او ارض فان ابراهيم عليه السلام وصف بانامة عامة للناس كما جاء في القرآن الكريم • اني جاعلك للناس اماما • فامامته لم تختص بامة دون امة بل عمت جميع افراد البشر ؛ لذلك لا تندرج نسبة الاسلام الى ابراهيم عليه السلام في عالميته و عموم دعوته .

عالمية الاسلام باعتبار الظرف .

ان الاسلام كما يفهم من اسمه العموم في دعوته كذلك يظهر من تعاليمه انه دين عالم لا دين ارض او ملة خاصة و لذلك اهتم الاسلام في تعاليمه كثيرا بهذا العموم و الانطلاق ، و هذا ما يسبب انتشار دعوته و رسالته في ارجاء العالم غير متقيدة بحدود الارض و الوطن فان وطنه هو العالم كله ، و قد عبر عن هذا المعنى الرسول ﷺ قائلا : ( جعلت الارض مسجدا و طهورا ) ( ١ ) و في موضع آخر يقامع الرسول ﷺ المسومنين

( ١ ) ابن ماجه

## دعوة الحق

حين بشرهم بفتح العالم كله بان الارض كلها وطن لهم فقال :  
« ستفتح عليكم ارضون و يكفيكم الله فلا يعجز احدكم ان يلمو باسمه »  
(١) اى انكم ستفتحون الاراضى فى القريب العاجل و الله يكفيكم فى تحقيق ذلك و لكن مع ذلك يجب ان لا تتخلوا عن فنون الحرب ( كرمى النبال ) فتتركوها .

و فى موضع حين بشرهم بفتح المشرق و المغرب على ايديهم حدث امراء المسلمين و قوادهم على انفسك بالعدل الشامل و اخذ الحيلة فى الامور فقال عليه السلام : ( ستفتح مشارق الارض و مغاربها على اتي الا و عمالها فى النار الا من اتقى الله و ادى الامانة ) ( ٢ ) .

و كذلك يقول عليه السلام — و هو يبشر باستيلاء الاسلام على جميع خزائن الارض — ( اوتيت بمفاتيح خزائن الارض فوضعت فى يدي ) ( ٣ )  
و هذه الآيات الكريمة دالة على ان الاسلام لا يتقيد بمكان و لا يتحصر دعوته فى امة دون اخرى ، و رسالته عامة و دعوته شاملة لانه دين عالمي .  
علمانية الاسلام باعتبار صلاحيته الذاتية .

قد جاء فى بعض الروايات انه لا يبقى بيت عراء كان من آجر او مدر الا و يدخله الاسلام فاما من رغبة اهله و طواعيتهم او على كره منهم .  
و هذا لا يتحقق الا اذا كان الاسلام ذا فاعلية ذاتية تؤثر على القلوب فتتغافل فيها . و قد توجه امر الله سبحانه و تعالى الى نبيه عليه السلام بقوله « ادع الى سبيل ربك بالحكمة و الموعظة الحسنة » فالامر بالدعوة الى سبيل الرب اى

---

(١) مسند احمد (٢) ابو نعم فى الحلية (٣) بخارى و مسلم

## دعوة الحق

الاسلام لا يصح الا اذا كان المأمور به ذا صلاحية و جاذبية واسع الآفاق في الذبوع و الانتشار فان الاسلام لو لم يكن كذلك لما توجه امر الله الى الرسول ﷺ بالدعوة اليه ، اذ كان ذلك تكليف ما لا يطاق . فهذا دليل واضح على ان الاسلام دين عالمي من حيث جوهره و طبعه و خصائصه الذاتية .

يظهر من الآيات و الاحاديث السالفة الذكر الى جانب عموم رسالة الاسلام عموم و آفاقية الامة المسلمة التي تقوم بحمل اعباء تلك الرسالة فانها لا تنقيد بارض دون ارض و وطن دون وطن بل العالم كله و طن لها ، فلا يمنعها من حيث وضعها موضع عن توطنها موضعاً آخر فانها قد بشرت بانها ستكون آخر الامر مسيطرة على العالم ذات سيادة و نفوذ . و مما لا شك فيه ان هذه الامة اينما وصلت انتقل معها الاسلام بكل فاعليته و تأثيره . فالاسلام دين عالمي و الامة الحاملة لرسالته كذلك امة عالمية و قد قال سبحانه و تعالى في القرآن الحكيم : هو الذي ارسل رسوله بالهدى و دين الحق ليظهره على الدين كله و لو كره المشركون ، فهذه الآية مشيرة الى انتشار الامة المسلمة في العالم و ذبوع الاسلام في ربوعه فالقصد من الآية هو بيان عالمية الامة المسلمة بواسطة عالمية الاسلام و بالعكس . و قد ثبت فعلا عالمية الاسلام و الامة المسلمة فهو مما لا يحتاج الى دليل .

\* \* \*

## روح الوحدة و التضامن .

### في المواقف العربية

وحيد الزمان الكبير انوى

ان التضامن العربي الذي قد شهده العالم في معركة رمضان بكامل صورته و الذي لم يزل الى ما بعدها باكثر اجـزائه القوامية قد اثبت مرة ثانية — لا لأول مرة — ان وحدة الاهداف و وحدة الروح لا بد ان تنمى شجرتها آجلا او عاجلا ، و اثبت كذلك ان المجهودات المبذولة في هذا السبيل لن تضيع ما دامت هي منطقية على الاخلاص ، متطابقة من النفوس المجبولة على الغيرة الاسلامية ، و الاحتفاظ بشوكة دين الله .

ان الامة العربية اكتسبت كل ما اكتسبت من العز و الفخار في ماضيها من دين الاسلام الذي رفع شأنها و اعلى كلمتها و جمع شملها و الف شنائها . فتقلت خير دروس في ساحة الشرف و منصة البروز من تعاليم الاسلام البراقه ، و هذا الدين هو الذي سبب توحيد شعوب مختلفة الاجناس و اللغات و الحضارات فذابت خصائص هذه الشعوب الذاتية الوطنية تحت تاثير



## دعوة الحق

دعوة الاسلام وبرزت الى افق العالم من جديد كامة واحدة في عصرها و لوئها و دينها و عقيدتها حتى وفي لغتها و ثقافتها فلا شعب حجازي و لا نجدى و لا عراقى و لا شامى و لا مصرى و لا تونسى و لا لىبي و لا مغربى و لسكنها كلها شعب عربى و بعبارة اخرى شعب اسلامى ؛ فان الاسلام هو الذى جعل هذه الشعوب المتعددة مصبوغة بصبغ واحد و قرر لغتهم الوحيدة هى اللغة العربية ، فوحدة الشعوب فى اللغة العربية ليست الا منحة الاسلام و لم تكتسب هذه الشعوب المتفرقة اسم الشعب العربى مع اختلاف اجناسها و عقائدها و ثقافتها و لغتها الا بالاسلام . فالاسلام هو العنصر الاساسى لىكيان هذا الشعب العظيم الذى تلقب اليوم بالامة العربية او الشعب العربى . فاذا كان قوام شخصية هذه الامة هو الاسلام الذى هدم عناصر تفرقها و بناها بناء جديدا محكما على اسس التوحيد فلا عجب ان تعود هذه الامة العربية الاسلامية الى جوهرها و اصلها و تجسد باعمالها اولا و اقوالها ثانيا الهدف الوحيد ، و تحقق التضامن المنشور الذى تعرت عنه منذ امد بعيد و الذى كاد ان يكون حلما من الاحلام .

اندلعت نيران الحروب بين العرب و اسرائيل اربع مرات وخاضت القوات العربية المعركة الحامية بمالها من عدة و عتاد الا انها كانت تفقد فى الحروب الثلاثة الاولى الى جانب معاناتها نقصا فى السلاح الحديث والخبرة التامة العسكرية . الروح التعاونية التى تنبثق من قلوب مومنة موحدة تتحقق دائما بعاطفة جياة لرفع شان الاسلام و المسلمين . كانت الالهواء فى الحروب الماضية تحمل محل الاهداف و لو كانت الاصوات التعاونية مرهوعة اكثير من المرة الرابعة .

## دعوة الحق

كانت الفكرة المسيطرة على المشاعر هي فكرة الاستشعار و التصل من كل عبا .  
تأق به الحروب بالف حبل و مات اعدار ، و كان العدو الصيوني والاسنمارى  
بحرز النجاح فى مآربه بكل دقة و مهارة فى ايجاد خلاقات و تجديد نزاعات  
بين القادة العرب خاصة و المسلمين عامة كما كان ينتصر عليهم فى ساحة  
القتال باستخدام اساليبها المعارضة للانسانية و المهددة لشرف الانسان و سلام  
العالم فى وقاحة دون احجام .

كان العدو ناجحا فى سياسة تفرقة بين العرب و المسلمين اكثر مما  
كان فى جبهه القتال اذ جند اقلام كثيرين من المسلمين لخدمة اهدافه و مصالحه ،  
فكانت هذه الاقلام تنفث السموم و ترى قذائف السباب و الشتم و تمطر  
وابلا من الاتهامات على القادة العرب و الجنود العرب عن عمد او غير  
عمد كما كان كثيرون من المخدوعين تتناول السنهم دائما باطعن فى الشخصيات  
العربية و رميها بالكفر و الالحاد و الفسوق عن الايمان . ففى عام ٦٧ حينما  
اصابت القوات الحربية نكسة و مباغطة بل مخادعة من قبل الاعداء و قفت المعركة  
بصورة مفزعة و دوقنة و لكن احتدمت معركة حامية اخرى فى صفوف العرب  
و المسلمين يتم بعضهم بعضا و ينال من عرضه و يغزو عقيدته و يهجم على  
نيته دون رحمة و لاوعى و هكذا كانت التفرقة بعد المعركة اشد ما كانت قبلها ،  
و لكن معركة رمضان كانت بالمعنى الصحيح معركة رمضانية تسودها من اول  
نشوبها روح الوحدة و التضامن شعبا و حكومة و بقيت هذه الروح — بعد  
ان وقفت المعركة و اعلن وقف اطلاق النار — بشكل مرضى تستمد بها القضية  
دعما و احكاما .

## دعوة الحق

كما كانت روح الوحدة و التضامن تقود المعركة قيادة موفقة بقيت كذلك بعد وقفها قوية متصاعدة تقود العرب قادة و شعوبا الى معركة جديدة مصرية اذا اقتضته الظروف ، فلاول مرة في القرنين الحاضر و السالف شهد العالم في دهشة و استغراب ذلك التضامن و التلاحم العربي و الاسلامي الذي لم تنفك عراه مهما شاء اعداء الله و اعداء الاسلام اخاء روحه و اطفاء شعلته باشاعات و دعايات صيوية و استعمارية شيطانية . ولاول مرة رأى الناس قادة العرب ملوكا و رؤساء يطوفون عواصم البلدان العربية يلتق الاخ بالاخ و يتشاورون في وضع السياسة الموحدة و اتخاذ الخطوات المشتركة كاخوة اشقاء .

هذه هي المرة الاولي من حيث ان جو المواخاة المصادقة لم يتقلص نطاقه بعد انتهاء الحرب و وقف القتال فعلا بل ازداد استقرارا و امتدادا ، فالدول العربية مهما كان موقفها السياسي قبل نشوب المعركة الحرية الاسرائيلية ظهرت ككتلة واحدة مرصوفة في خططها و سياستها نحو القضية العربية و استرجاع الاراضى المحتلة و استعادة القدس و ما تعرض حرمة لانها كانت يهودية من الاماكن المقدسة . وضعت كل دولة بنوع اطاقتها و امكانياتها في خدمة الهدف الواحد و في طليعتها الدول المنتجة للنفط فانها قامت بدور خطير و تجربة ناجحة في خدمة المصالح الحربية و دعم الاهداف باستخدام النفط كسلاح فعال لريخ المعركة و تعويل المواقف السياسية لكثير من دول اوربا التي تعيش عالة على النفط العربي و مع ذلك تساند اسرائيل مساندة قوية ، فعادت و بدأت تعود هذه الدول المحالفة للعدو الى رشدها و اضطرت الى

## دعوة الحق

تغير سياستها و موقفها نحو الدول العربية مستسلمة لهذا السلاح الجبار . و كانت خطوة حظر النفط و سياسة خفض تصديرها موحدة محكمة لم يستطع المحتالون احداث صدوع و شقوق في داخلها ، و باؤا بالفشل في هذه المرة في ايجاد التفرقة او مساومة بعض الدول ضد بعض . و ليس هذا الانتصار اقل اهمية و فعالية من الذى احرزته القوات الحرية في جبهة القتال فالعرب في حرب رمضان ربحوا المعركة عسكريا و كسبوا الصداقات و النائيدات عالميا ، و حققوا اكبر احلام حياتهم التضامن و التساند مغنويا - و هذه المكاسب سوف تكون مطلقا جديدا نهضة العالم العربي ثم العالم الاسلامى نهضة اسلامية عظيمة في جميع مجالات الحياة انشاء الله تعالى .

## دعامة الصلاح

ان صلاح النفس هو دعامة كبرى في نظر الاسلام للسعادة البشرية فالنفس اذا صلحت و تحلت بصفات الكمال ثم تعدى الى الآخرين صلاحها و توجهت الى اصلاح الغير و تحاية النفوس بتلك الصفات الفاضلة فعند ذلك اتم السعادة البشرية .

(الشيخ محمد طيب)

## نماذج اليقظة الایمانیة من واقع الاسلام

( بقلم الاستاذ سید قطب رح )

ان الروح هو الذى يرسم الافق الاعلى الذى يتطلب الاسلام من معتنقيه ان يتطعنوا اليه ، و ان يحاولوا بلوغه ، لا بتنفيذ الفرائض و الشعائر بحسب ، و لكن بالتطوع الذاتى لما هو فوق الفرائض و الشعائر .. و هذا الافق عسير المرتقى ، و اعسر من ارتقائه الثبات عليه ! لان نواذع الحياة البشرية ، و ضغط الضرورات الانسانية ، لا يطوعان للاكثرين من الناس ان يرقوا الى هذا الافق العالى و لا ان يصبروا عليه طويلا ، ان ارتقوا اليه فى فورة من فورات الشوق و التطلع ؛ فلهذا الافق تكاليفه العسيرة ، و هى تكاليف فى النفس و المال ، و فى الشعور و السلوك . و لعل اشد هذه التكاليف مؤنه هو تلك اليقظة الدائمة التى يفرضها الاسلام على ضمير الفرد ، و الحساسية المرفهة التى يثيرها فى شعوره ، تجاه الحقوق و الواجبات ، لذاته و للجماعة التى يعيش فيها ، و للانسانية التى ينتسب اليها ، و للخالق الذى يراقبه فى الصغيرة و الكبيرة ، و يعلم سره و نجواه .

و لكن صعوبة هذا المرتقى ، و تعذر الاستمرار عليه طويلا .. لا يعنى

## دعوة الحق

ان الاسلام فكرة شاعرية خيالية ، و مثل وجداني تدركه الاشواق و تقصر  
دونه الاعمال ، فذلك الافق الاعلى الذى نتحدث عنه لا يكلفه كل انسان في  
جميع الازمان ؛ انما هو هدف مرسوم لتحاولة البشرية اليوم ، كما تحاوله  
غدا ، و كما حاولته بالامس ، فبلغت اليه احيانا ، و قصرت عنه احيانا .  
و هو مثل فيه من الثقة بالانسان و ضميره و طاقاته قدر كبير ، و فيه  
الدليل على ان الانسانية غير ميؤوس منها في المستقبل القريب او البعيد . و  
دون ذلك مجال فسيح للعمل و الواقع المستطاعين الاكثرين ، و لا يكلف  
الله نفسا الا وسعها ، و سماحة الاسلام تقبل من الجميع ما يستطيعون في  
حدود مرسومة ، لا تهبط عنها الحياة ، و لكل درجات ، اعمالا ، و الطريق  
الى الافق الاعلى ابدأ مفتوح ،

و لقد كان لذلك الروح الذى اشرنا اليه اثر في واقع الاسلام التاريخي ،  
فاستحال الاسلام — و هو فكرة و معنى — شخصيات و وقائع ؛ و لم يعد  
فطريات مجردة ، و لا مجموعة ارشادات و مواظ ، و لا مثالا داخلية ؛  
انما عاد نماذج انسانية تعيش ؛ و وقائع عملية تتحقق ، و سلوكا و تصرفات  
تشهد بالعين ، و تسمع بالاذن ، و تترك آثارها في واقع الحياة ، و في  
اطوار التاريخ ، فكانما كان روحا سحريا يتلبس بهذه الشخصيات فيحولها ، و  
يصوغها صياغة جديدة ، و ينشئها نشأة اخرى .

و نماذج اليقظة الايمانية الدائمة ، و الحساسية الموهبة ، و التطهر  
الروحي ، و الشجاعة النفسية ، و التصفية المؤثرة ، و الغناء في الفكرة ، و  
الومضات الروحية و الفكرية البارعة ، و البطولات الحية في شتى مناحي

## دعوة الحق

الحياة .. لا يكاد يحميها التاريخ .

فابدأ الآن في عرض نماذج من الواقع التاريخي لليقظة الايمانية الدائمة التي يفرضها الاسلام على ضمير الفرد ، و الحساسية المرهفة التي يثيرها في شعوره و لقد حفظ التاريخ الاسلامي نماذج لتلك اليقظة الدائمة ، و لهذه الحساسية المرهفة ، اكثر من ان ناتي هنا بها ، و النماذج القليلة تغني عن الكثير .

عن بريدة قال : جاء ماعز بن مالك الى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله طهرني ، فقال : وبحك ! ارجع فاستغفر الله و تب اليه ، قال فرجع غير بعيد ، ثم جاء فقال : يا رسول الله طهرني ، فقال النبي ﷺ مثل ذلك . حتى إذا كانت الرابعة ، قال رسول الله : مم اطهرك ؟ قال : من الزنا . فسأل رسول الله : أ به جنون ؟ فاجاب انه ليس بمجنون . فقال : أشرب خمرأ ؟ فقام رجل فاستنكهه فلم يجد منه ريح خمر . فقال : أ زيت ؟ قال نعم ! فامر به فرجم . فلبث يومين او ثلاثة ثم جاء رسول الله ﷺ فقال : استغفروا لماعز بن مالك ، لقد تاب توبة لو قسمت بين امة لوسعتهم . ثم جاءت امرأة غامد بن الازد ، فقالت يا رسول الله طهرني . فقال : وبحك ! اذهبي فاستغفري الله و توبي اليه . فقالت : تريد ان تردني كما رددت ماعز بن مالك ؟ انها حبلى من الزنا ! فقال : انت ؟ قالت : نعم . قال لها : حتى تضعي ما في بطنك . قال : فكفلها رجل من الانصار حتى وضعت ، فأتي النبي ﷺ فقال : قد وضعت الغامدية ، فقال اذن لا نرجمها و ندع ولدها صغيراً ليس له من تركه . فقام رجل من الانصار فقال : الى رضاعه يا نبي الله . قال فرجمها . و يروى انه قال لها : اذهبي حتى تلدى . فلما ولدت قال : اذهبي

## دعوة الحق

فارضيه حتى تقطعيه . فلما قطعت اخته بالصبي في يده كسرة خبز ، فقالت :  
هذا يا نبي الله قد قطعت و قد اكل الطعام . فدفع الصبي الى رجل من المسلمين ،  
ثم امر بها فحفر لها الى صدرها ، وامر الناس فرجوها . فيقبل خالد بن الوليد  
بحجر فرمى راسها ، فتتضح الدم على وجه خالد ، فسبها ، فقال رسول الله ﷺ  
مهلا يا خالد ، فوالذي نفسى بيده لقد تابت توبة لو تابها صاحب مكس لغفر  
له ، ثم امر بها فصلى عليها و دفنت (١) .

فهذا ماعز بن مالك و هذه صاحبه ؛ و لم يكن احدهما او كلاهما ليجعل  
العقاب الاليم الذى يناله ، و المصير الشنيع الذى يحل به ؛ و لم يكن احدا قدراهما  
لنثبت عليهما الجريمة ؛ و لكنهما يلحان على الرسول ، وكلما شأت رحمته و رحمة  
الاسلام ان يدرأ عنهما الحدود بالشبهات ، اصرا و العا ، و اغلقا على  
انفسهما جميع الابواب و المنافذ ؛ بل زادت المرأة ان تنجبه محمدا رسول الله  
بانه يريد ان يردّها كما رد ماعزا . ان كانت لتكاد تنهم رسول الله بالتهاون  
في دينه !

لم هذا كله ؟ . في قوله و قولها : « طهرنى يا رسول الله » ما يشير الى  
الباعث القوى الذى يغلب فى انفسهما على رغبة الحياة . أنها يقظة الضمير ،  
و حساسية الشعور أنها الرغبة فى التطهر من الاتم الذى لم يطالع عليه احد الا  
الله . انه الحياة ان يلقيا الله غدا لم يطهرا من ذنب ارتكبا .

ذلك هو الاسلام . فى حساسيته المرفقة تبدو فى ضمير الجانى . و فى  
رحمته العميقة تبدو فى رد محمد لها ، وتلس المحرج لكليهما . و فى حزمه يبدو

(١) مسلم و النسائي



## دعوة الحق

في تنفيذ العقوبة عند ثبوت التهمة ، لا يقفه نيل الاعتراف و لا عظم التوبة ، لان الجاني و الفاعل يلتقيان هنا عند الرغبة في قيام هذا الدين على اساسه الركين . فهذه في الحدود . فكيف بها في الاعتبارات الاجتماعية التي يضحي احيانا في سبيلها بالحياة ؟

انها قصة عزل خالد عن امارة الجيش في الشام ، و توليتها ابا عبيدة . وخالد هو القائد المقدم الذي لم يهزم الى ذلك اليوم في موقعة قط ، و هو العربي المزهو بنفسه و نسبه و انتصاراته .

خالد هذا يعزل من الامارة ، فلا يصفطن ، و لا تاخذ العزة فينسحب من الميدان — و لا نقول يحاول الثورة — بل يظل في المعركة بالعزيمة ذاتها . و بالرغبة في نصره دين الله . والاستشهاد في سبيل الله ، لا يلقي بالا الى هذه الاعتبارات كلها في الموقف ، لان النقطة الدائمة التي يفرضها الاسلام على ضمير الفرد ، و الحساسية المرفهة التي يثيرها في ضميره ، فوق كل الاعتبارات و فوق كل الملابس ( ١ ) .

هذا عمر بن الخطاب خليفة يقل حاملا قرية ماء ، فيسأله ابنه في استنكار : لم فعلت هذا ؟ فيجيب : « أعجبتني نفسي فاحببت ان اذلها » . يا لها من حساسية ! لقد استشعرت نفس الرجل شيئا من الزهو في اعماقها بالخلافة و بالفتوح و بالعظمة المقبلة ، فكره لها ان تلج في هذا الزهو ، فبادر يذلها . و يذلها على مرأى من الناس . و لا يبالي انه الخليفة الحاكم على رقعة تضم الى بلاد العرب معظم امپراطوريتي كسرى و قيصر !

---

( ١ ) عن كتاب « خالد بن وليد » للاستاذ صادق عرجون

## دعوة الحق

و هذا على بن ابي طالب خليفة يرعد من البرق الشتاء ، و على جسده ثوب صفي لا وقاء له سواء . و بيت المال في يده ، تذوده عنه تلك القطعة في الضمير ، و ذلك الارهاق في الشعور .

ثم هذا ابو عبيدة مع جنده في عمواس ، و قد اخذها الطاعون الفاتك و يخاف عمر على « امين الامة » فيدعوه ليلتمس له مخرجاً من الهلاك في كتاب يقول له فيه : « اما بعد ، فاني قد عرضت لي اليك حاجة اريد ان اشافهك فيها ، فعزمت عليك اذا نظرت في كتابي هذا الا تضعه من يدك ، حتى تقبل الي » و ينظر ابو عبيدة في الكتاب فيدرك قصد عمر ، و يشعر انه انما اراد ان يستله من الوفاء القتاك . فيقول : « يغفر الله لامير المؤمنين » ثم يكتب اليه : « اني قد عرفت حاجتك الي ، و اني في جند من المسلمين لا اجد بنفسى رغبة عنهم ، فلست اريد فراقهم ، حتى يقضى الله في و فيهم امره و قضائه ، فخلاني من عزمك يا امير المؤمنين ، و دعني في جندی » و يقرأ عمر الكتاب فيسأله من حوله : امات ابو عبيدة ؟ فيجيب و الدمع يخفته : « لا و كان قد » و قد كان !

أهو الايمان العميق بقدر الله بمسك ابا عبيدة في مراده ! انه لهو و معه تلك الحساسية الا يضرب و يدع جنده ، و هو و اياهم جند في سبيل الله . و هذا بلال بن رباح مؤذن الرسول يرجوه اخوه في الاسلام « ابورويحة » ان يتوسط له في الزواج من قوم من اهل اليمن فيقول لهم : « انا بلال بن رباح ، و هذا اخي ابو رويحة ، و هو امرأ سوء في الخلق و الدين ، فان شتم ان تزوجوه فزوجوه ، و ان شتم ان تدعوا فدعوا »

هكذا لا بدلس عليهم ، و لا يخفى من امر اخيه شياً ، و لا يذكر انه وسيط لينسى انه مسئول امام الله فيما يقول . و قد زوجه القوم مطمئنين الى هذا الصدق ، و حسبهم ان يكون صاحبه وسيطاً بين ابنتهم و من خطبها اليه . ثم هذا ابوحنيفة « قد بعث بمناخ الى حفص بن عبد الرحمن شريكه في التجارة ، و اعله ان في ثوب منه عيباً ، فينه للناس ، فباع حفص المناخ ونسي ان يبين ، و استوفى ثمناً كاملاً لثوب غير كامل — و قيل ان الثمن كان ثلاثين الفا ، او خمسة و ثلاثين الفا — فابى ابوحنيفة الا ان يبعث لشريكه يكلفه ان يبحث عن المشتري ، و لكنه لم يهتد الى الرجل ؛ فابى ابوحنيفة الا فصلاً من شريكه و تاركا . بل رفض ان يضيف الثمن الى حوماله ، و تصدق به كاملاً » (١) « و يروى انه كان عند يونس بن عبيد حلل مختلفة الاثمان . ضرب قيمة كل احد منه اربعمائة ، و ضرب كل حلة قيمتها مائتان . فمر الى الصلاة ، و خلف ابن اخيه في الدكان ، فجاء اعرابي و طلب حلة باربعمائة . فعرض عليه من حلل المائتين ، فاستحسنها و رضى بها و اشترها ، فمضى بها ، و هى على يده ، فاستقبله يونس . فعرف حلته ، فقال للاعرابي : بكم اشتريت ؟ فقال : باربعمائة ، فقال : لا تساوى اكثر من مائتين ، فارجع حتى تردها ! فقال : هذه تساوى في بلدنا خمسمائة و انا ارتضيها فقال يونس : انصرف فان النصح في الدين خير من الدنيا بما فيها . ثم رده الى الدكان ، و رد مائتي درهم ، خاصم ابن اخيه في ذلك و قال له : أما استحييت ! أما اتقيت الله ! تروح مثل الثمن و تترك النصح للمسلمين ! فقال : والله ما اخذها الا و هو راضى بها ، قال : فهلا رضىت

(١) « ابو حنيفة بطل الحرية ... » للاستاذ عبد الحليم الجندى

## دعوة الحق

له بما رضاه لتقسطك ؟

« روى عن محمد ابن المنكر ان غلامه باع لاعرابي في غيبته شقة من الخمسينات بعشرة ، فلم يزل يطلب ذلك الاعرابي طول النهار حتى وجده . فقال له : ان الغلام قد غلط مبتاعك ما يساوي خمسة بعشرة . فقال : يا هذا قد رضيت . فقال : و ان ارضيت فانا لا نرضى لك الا ما نرضاه لانفسنا . و رد عليه خمسة . (١)

و مفتاح هذه الحوادث الثلاث هو قول يونس بن عبيد لابن اخيه : « أما استحييت ؟ أما اتقيت الله ؟ » نعم انه الحياة من الضمير ، و انها التقوى لله . ذلك ما يثيره الاسلام في النفس الانسانية بقوة حين يستشعر روحه ، و يمزج بها و تخالطها بشاشة .

و ان وراء هذه النماذج التي عرضناها لعشرات و مئات من امثالها في كل منحنى و في كل اتجاه ، و حسبنا منها هذه المثل القليلة ، لتشير الى الافاق التي يهدف اليها الاسلام في تطهير الضمير البشري و دفعه ، ليستعلي على جميع الملابس و الضرورات ، على حب النفس و الحياة ، و حب المال و الجاه ؛ و ليصبر على تكاليف اليقظة اليمانية الدائمة التي يفرضها على ضمير الفرد ، و الحساسية المرفقة التي يثيرها في شعوره ، ليضمن بذلك بلوغ تلك الافاق .

ملحوظة : - هذا المبحث مقتبس و ملخص من كتاب

« العدالة الاجتماعية في الاسلام » للاستاذ سيد قطب

من ص ١٤٦ ، الى ص ١٦٠ ،

(١) عن كتاب « الرسالة الخالدة » للاستاذ عبد الرحمن عزام .

## الاسلام سبب النهضة في اوربا

علم الاوربيون ان النظم الاسلامية نظم سامية متكاملة ، قامت عليها حضارة هي اجل ما سبقها من حضارات في جميع انواع العلم و المعرفة ، من طب الى فلك الى رياضة الى فلسفة الى كيمياء ، وان الشعوب الاسلامية ليست همجية ولا بربرية و ان التعاليم الاسلامية شملت خير ما تقوم عليه الصلات بين الافراد والجماعات والامم ، واحسوا بما هم عليه من تناحر و تاخر في جميع فروع الحياة ، احسوا بالحاجة الملحة الى ان ينهلوا من هذه الثقافة و تلك الحضارة . فكان ذلك السبب المباشر للنهضة التي قامت في اوربا ، و الاصلاح الذي شمل ناحيتي العلم و الدين عندهم ، و منها يورخون بداية العصر الحديث في اوربا و ختام العصور الوسطى المظلمة ؟

( المتشار على علي منصور )

## أضواء على التصوف من القرآن

نذرة من كتاب «شواهد أحكام الصوفية من القرآن» ، عثر عليه الامام  
المصلح الشيخ اشرف على التهاوتى رحمه الله (من مخطوطة دار العلوم بديوبند) في جواهر  
حين فرغ من تأليف كتابه في التصوف باسم حقيقة الطريقة . فرأى في الكتاب المذكور  
ما يلزم ذوقه و يتطابق مع موضوعه فقام بتلخيصه و شرح بعض مغلطاته و ساء بتأيد  
الحقيقة بالآيات المثبتة . وما هي نذرة من المختص تقدمها لقراء دعوة الحق . (التحرير)

### سورة البقرة

قوله تعالى : والله محيط بالكافرين . و قال في آيات اخسر و كان الله  
بكل شئ محيطاً . و ان ربى بما يعملون محيط . و ان ربك احاط بالناس و  
احاط بما لديهم . و هذه الايات كلها دالة على صحة قول من يقول من العلماء  
الصوفية ان الله تعالى بكل مكان غير أنهم لا يعلمون كيفية كون مكان الله ،  
( اى يقولون بالاحاطة الذاتية لا بمحض الاحاطة الصفاتية كاهل الظاهر ) و  
ليس من ضرورة الاحاطة ان يكون المحيط و المحاط عليه جسماً و انما تفسير  
الاحاطة ان لا يكون المحاط عليه بعيداً من المحيط و لا المحيط بعيداً منه .

## دعوة الحق

م ان ذلك مشهور بين مشايخ الصوفية كلهم نحو جنيد و الشبلى و ابن عطاء  
غيرهم . و مروي عن جنيد أنه تكلم عنده رجل فآشار الى السماء فقال لا  
شر الى السماء فإنه معك . فهذا دليل على أنه ما خصص مكان الله تعالى بالعرش  
بجهة دون جهة . ( ويكون الاستواء على العرش بمثابة ما ولا على  
اختلاف المسكنين . و ورد في الحديث اطلاق المكان حيث قال و ارتقا  
مكان ) .

قوله تعالى : ( ادخلوا في السلم كافة ) اعلم ان السلم في التصوف هو  
موت النفس عن الصفات الذميمة و عن الدنيا و الآخرة مع انه حي قائم  
لا يتحرك و لا يسكن الا الله تعالى و ما هو خلاف ذلك ليس بعلم لأن  
الخصومة قائمة بقدر ما لم تمت ، و شرطنا ان يكون ذلك السلم حال حياته ،  
لان هذا خطاب الاحياء في الدنيا باقامة التكاليف دون اهل المقابر .  
قوله تعالى ( و الله يقبض و يبسط ) و يقبض احياءه عن كل ما سواه  
و يبسطهم اليه و هو الجذبة ( يعنى أن الآية بعموم لفظها تشمل هذا القبض و  
البسط كما انها تشمل قبض الواردات و بسطها أيضا )

قوله تعالى : ( قال بلى و لكن ليظمن قاي ) و هذا دليل على ان الايمان  
يزيد فبصير طمانينة و هو الذى يسميه الصوفية يقينا ثم تلك الزيادة تكون  
بالروية و الوجدان و هذه الآية دالة على أن الايمان مع الشك اى عدم  
حصول الاطمينان كائن ، و لا يشبه الشك ، و ذلك في قوله تعالى فان كنت  
في شك مما انزلنا اليك ، الآية و في قوله عليه السلام نحن ائحق بالشك بابراهيم ،  
قلت و هو احسن تفاسير الشك .

## دعوة الحق

### سورة آل عمران

قوله تعالى : ( و يحذركم الله نفسه ) و هذه الآية و امثالها دالة ظاهرة على صدق مقالة المشايخ ، حيث قالوا : ان العارف لا يخاف الاذاته تعالى و لا يخاف عذاب النار و لا فوات نعيم الجنة و لا الدنيا بجميع ما فيها و يدل على مثل ذلك ايضاً قول النبي ﷺ : اللهم اني اعوذ بك منك .

قوله تعالى ( و الى الله المصير ) يعنى الى الله نفسه و ذاته مصير كل بر و فاجر و كل قريب و بعيد ، فاما الفاجر فصيره السعير المسجر بسجير الغضب المسعر يحطب السخط و الانتقام و المقت من الحق تعالى ، و كل ذلك صفات الله تعالى . و أما مصير الابرار الى الله تعالى في دار السلام و الى الدرجات العلى .

قوله تعالى : ( قل ان كنتم تحبون الله ) المحبة أصلها الارادة فتتمو و تزداد في ان تصير محبة ثم لا تزال تزداد حتى تكمل اما الشوق و العشق فهى محبة ملتهبة و الالتهاب اما يحصل عند ازدياد المحبة مع فقد الوصال فان حصل الوصال زال الالتهاب و لا يزال يزداد لمن يرداد حتى يكمل و اذا كل مع الوصال فهو الرضوان و ليس الشوق و الالتهاب ان تكون المحبة كاملة بل ربما تكون ناقصة و مع هذا يلتهب التهابا محرقا لفقد الوصال ، فافهم .

قوله تعالى ( انى نذرت لك ما فى بطنى محررا ) يعنى عبدا خالصا عن كل شئ سوى عبوديتك يقال طين حر ، اى خالص صاف ، و الحرية اعلى مقامات الاولياء فى العبودية . و غلط اهل الاباحة ، فظنوا بذلك حرية النفس



## دعوة الحق

عن عبودية الحق بارتقاع التكليف عنه ، هذا باطل ، تلقوه من الشهوات و  
الموى ، فان الحرية كمال العبودية صفاً و خلوصاً .

قوله تعالى : ( قال يا مريم انى لك هذا الآية ) كان ذلك الرزق فاكهة  
لمريم صلوات الله عليها و لم تكن نية ، فدل على ان ذلك كرامة لها و  
ليس معجزة لذكرها النبي عليه السلام ، لان ذكرها لم يعلم بذلك ، و تعجب  
و لم تقل ( ١ ) معجزتك .

قوله تعالى حاكماً ( و ابرئى الاكه و الابرص و احى الموتى باذن الله )  
و هذا يدل على صحة ما قال المشايخ ان العبد يتخلق باخلاق الله . اضاف ابراء  
الاكه و الابرص ، و احيا الموتى الى عيسى عليه السلام ، و قيد باذن الله ،  
و عند مشايخ الصوفية غير محال ان يقدر الله من شاء من عباده على ذلك .  
قوله تعالى : ( لا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله ) هذه الآية دالة  
على بطلان قول الحلولية من الصوفية ، يقولون ان الانسان الفاهم العالم العامل  
هو الرب القائم فى شخص الانسان اذا يرى شيئا فانما يرى الرب بالرب و  
يسمع الرب بالرب و يعلم الرب بالرب . و هنا اثبت الوجدانية . و من قال  
بالحلول قال باكثر من واحد .

قوله تعالى : ( و لكن كونوا ربانيين ) اى كونوا متخلقين باخلاق ربكم  
مبصرين ببصائر قلوبكم و الربانى منسوب الى الرب تعالى بالعبودية له ، فكون  
العبد ربا مستحيل و كونه ربانيا مطلوب جميل .

قوله تعالى : ( و لا يامرکم ان تتخذوا الملائكة و النبيين اربابا ) المشايخ

---

( ١ ) اى لم تقل مريم لذكرها عليه السلام هذه معجزتك .

## دعوة الحق

قالوا : ان اتخاذ الملائكة ارباباً هو ذكرهم بالقلب و الانفات اليهم بخاطـر القلب و خطرات السر ، قال ابن عطاء اياك أن تلاحظ مخلوقا و انت تجد الى ملاحظة الحق سبيلا . قال الواسطي في هذه الآية لا يحطرن بأسراركم تعظيمهم و لا الفكر في صفاتهم ، قلت المراد ملاحظة مقصودة و الا فملاحظة الخلق بالشفقة و الرحمة او من حيث ان الله تعالى اوجب الايمان بالتبيين و الملائكة فطالب في الشرع .

قوله تعالى : (الذين يذكرون الله قياما و قعودا و على جنوبهم) يعنى يذكرون الله في جميع الاحوال دائما ابدآ لان احوال الناس لا تخرج من هذه الاحوال الثلاثة و هو القيام و القعود و الاضطجاع ، ثم لا بد للانسان من النوم و الأكل و الشرب فعلم ان المراد منه الذكر بالروح و القلب ؛ فانه يمكن في الاحوال كلها اى هو أعظم فرد من المراد لا أنه ينحصر فيه المراد .

## سورة النساء

قوله تعالى : ( و لا توتوا السفهاء اموالكم ) فالف فيه عند المشايخ هو النفس اى لا تنصرفوا في اموالكم الا على خلاف النفس و الهوى فان مال النفس الى البذل ( اى مما فيه احتمال لحظ النفس ) فامسك و ان مال الى الامساك فابذل ، و لا تتبع النفس في هواها ، و لا تلتفت اليها الا زجراً و ردعا ، و لا تشاورها فانها سفیهة . و شاور العقل و الدين . و اعمل بما يامر انك (المقصود من هذا التقرير اشتراك الحكم باشتراك العلة في السفهاء

## دعوة الحق

و النفس لا تفسر السفهاء بالنفوس . فافهم ) .

قوله تعالى : ( و من يخرج من بيته مهاجراً الى الله و رسوله ثم يدركه الموت فقد وقع اجره على الله ) قوله تعالى من بيته اى عما سكن اليه قلبه من اشياء الدنيا كالنفس و الهوى و الشهوات مهاجراً عن كل ما سوى الله تعالى ، و سوى رسوله ﷺ ، فلو مات قبل التكن فقد وقع اجره على الله و لزم الله تعالى اتمام نيته و ايصاله الى مقصوده و هو الله تعالى (والمقصود قياس هجرة على هجرة و تسمية المريد مهاجراً وارد فى الحديث و المهاجر من هجر ما نهى الله عنه ورسوله ) .

قوله تعالى : ( و من احسن ديناً ممن اسلم وجهه ) اى انفسه و ذاته و صفاته و شخصه و جوارحه كله لله خالصاً مخلصاً و يجعل كل اعماله لله على وفق رضاء الله .

قوله تعالى : ( و اتخذ الله ابراهيم خليلاً ) هو المحب المختص ببعض الامور الشريفة العظيمة من حبيب فعلى هذا كل انبياء الله تعالى أخلاءه تعالى ، و هكذا سائر الاولياء و العرفاء ( و فائدة تخصيصه بهذا الذكر انه لم يكن لله تعالى خليل بهذه المثابة فى زمانه غيره ) .

قوله تعالى ( يهدى به الله من اتبع رضوانه سبيل السلام ) و السبل جمع السبل و قالو السبل الى الله تعالى كثيرة لا تحصى ، و هذه الآية لاتدل على صحة قولهم ( اى الى المسئلة المعروفة الآن بعنوان طرق الوصول الى الله بعدد انقاس الخلائق و هذه كلها ترجع الى طريق واحد مستقيم ، فاما لم يرجع اليه فقال تعالى فيه و لا تتبع السبل )

## دعوة الحق

قوله تعالى : ( و على الله فتوكلوا ) ( هو من مقامات السالكين )  
قوله تعالى : ( و ابتغوا اليه الوسيلة قال بعضهم الوسيلة في الاحياء الشيخ  
( اى هو داخل في عمومها ) و جاهدوا في مييله اى في سبيل الله ذذا امر  
بمجاهدة الصوفية ( اى ان الآية عامة له . )  
قوله تعالى : ( و لا تشتروا باياتى ثمنا قليلا ) على مذاق التصوف  
لا تشتروا بكراماتى و فراساتى التى ذكرت منكم بهذا و انى كرمتم بها تقوية  
لكم على سيركم و ارتقاكم لا لوصولكم الى الدنيا ( مالها و جاهها )  
قوله تعالى : ( لكل جعلنا منكم شرعة و منهاجا ) يدل على ما تقدم  
من قوله تعالى يهدى به الله من اتبع رضوانه سبيل السلام ( اى بطريق اثبات  
بالنظير لا بطريق ادخال الجزء فى الكلى لأن هذه الشرعة و المنهاج منها ما قد نسخ . )  
قوله تعالى : ( يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك ) و لا  
تبلغ ما خصصناك به من الشكف و المشاهدة فانهم لا يطيقون حمله . هذا دليل  
على صحة ما يقول المشائخ لا ينبغي ان تحكى واقعاته للناس ، فان مست  
الضرورة تحكى على الشيخ فحسب .  
قوله تعالى حكاية عن اسرائيل ( لا تقصص رؤياك على اخوتك ) و  
قوله تعالى ( ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما  
اتقوا و آمنوا و عملوا الصالحات ثم اتقوا و آمنوا ثم اتقوا و احسنوا ) .  
فان الله اثبت الايمان على ثلاث درجات فى هذه الاية ثم جعل الدرجة الرابعة احسانا .  
قوله تعالى : ( لا تستلوا عن اشياء إن تبد لكم تسؤكم ) ان سوال الاولياء  
و العرفاء ( عما يختص بهم و لا يضطر اليه ) سبب لفظة زائدة ، فانهم يجيبون

## دعوة الحق

وقت الحالة و ربما لا يواضعكم الجواب ، و تكذيب الولي و ان لم يكن كهرأ  
فهو عظيم ايضاً ( قل هذا قياس على سوال باشرارك الغلة ) .

### سورة الاعراف

قوله تعالى : ( فلا تقعد بعد الذكري مع القوم الظالمين ) نهى عن القعود  
مع الظالمين من غير فصل بين ظالم و فاسق و كافر لأن الظالم يشملهم .  
قوله تعالى : ( فلما جن عليه الليل الى قوله و ما أنا من المشركين ) و  
هذا يكون مبادئ مشاهدات العرفاء من رؤية الانوار . فهذه الآية دالة على  
أن السالك في طريق الله تعالى ينبغي أن يكون عافلاً كيساً دراكاً ناظراً  
مستدلاً غير غافل عما يجوز على الله و عما لا يجوز على الله في ذاته و صفاته .  
قوله تعالى : ( واجتنبناهم و هديناهم أى جذبناهم إلينا من غير السير في  
الطريقة و التصفية ، بالمجاهدة و هديناهم الى صراط مستقيم ليجهدوا فينا و  
يرتاضوا في طريقنا .

قوله تعالى : ( أولئك الذين هد الله فبهدهم اقتده . في هذه الآية دلالة  
ظاهرة على أن المرید لا بد له من شيخ يقتدى به .  
قوله تعالى : ( و من أظلم ممن افترى على الله كذباً أو قال أوحى الى  
و لم يوح اليه شيء ) . عام من كل مدع كذاب سواء يدعى النبوة ام الولاية  
كيف ما كان ، مهما كان كاذباً ، دخل تحت هذه الآية . قوله تعالى فن يرد  
الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام وهو تسليم النفس و القلب و الدنيا و  
الآخرة و ما فيها كلها الى الله تعالى ، واختيار الله وحده ، و يشرح صدره  
أى يجعل قلبه واسعاً حتى يسع لخروج ما أسبل و تؤول ما اختار . و سئل  
النبي ﷺ عن ذلك ، قال نور يقذف في القلب فيخرج به ما

## الاسلام و المسيحية في نظر

الاستاذ المستشار على على منصور

ان المسيحية — على ما ورد في كتابها المنزل و هو الانجيل — لم تتضمن تشريع امور الدنيا ، و لا تنظيم المعاملات و العقود و العهود بين الافراد و الدول ، و لا تعداد ما في الكون من آيات طبيعية و عليية . و هي — و ان كانت قد وحدت بين دول اوربا في العصور الوسطى و قربت بيننا و حسنت علاقاتها ، مما دعا الى التعاظم و وضع قواعد لصلات دولية كانت الاساس للقانون الدولي الذي اصطلح عليه بين تلك الدول — الا انها انتهت بطغيان سلطان الكنيسة على سيادة الدول و الامارات ، و المفروض ان يكون روحيا فحسب ، الامر الذي اضطر شعوب هذه الدول و الامارات الى القول بفصل امور الدنيا عن امور الدين .

أما في الاسلام ، فالامور على عكس ذلك . فهو نظام متكامل ، لا يمكن فصل قواعده بعضها عن البعض ، فهو دين و دينا و لا يصح في شرعة الايمان الاخذ ببعض الكتاب « القرآن » دون البعض . و فيما نحن بصده من دراسة قواعد القانون الدولي العام ، لى الاسلام بنظام كامل لما يجب ان تكون عليه علاقات الدول بعضها ببعض في عالمي السلم و الحرب . و لكن القرآن على

## دعوة الحق

نهجه فيما يختص مأمور الدنيا يكفى مذكر الاصول العامة . ثم يدع التفاصيل لاجتهاد العقل البشرى . احتراماً لهذه المنحة الالهية و مسايرة لظروف الزمان و المكان و ما تقتضيه من خلاف فى الفروع .

و لقد افاض فقهاء الشريعة الاسلامية فى كتب السير و كتب الجهاد و كتب التفسير ، فيما اتى به الاسلام من قواعد تحكم الصلوات ، لابين الدول الاسلامية فحسب ، بل بين جميع الدول فى حالتى السلم و الحرب . من ذلك ان الاسلام مشتق من السلام ، و هو الاصل فى صلوات الدول و الشعوب . و الحرب و ان كانت ظاهرة طبيعية ، الا انه لا يلجأ اليها الا عند الضرورة القصوى ؟

## فى ظل الاسلام

قد أثبت التاريخ حقيقة رائعة ، ان المسيحية او اليهودية تستطيع ان تعيش فى ظل الاسلام - اذاحكم - معيشة طيبة ، لكن كلتا الديانتين اذا حكمت لا تسمح للإسلام أن يعيش فى ظلها ، و تلك علة بقاء الاقليات الدينية فى الشرق الاسلامى ، و فناؤها فى اوربا المسيحية .

( محمد الفزالي )

## الزكاة لغة و شرعا

بقلم فضيلة الاستاذ يوسف القرضاوى

الزكاة ، لفظة : مصدر « زكا » الشئ اذا نما و زاد ، و زكا فلان اذا صلح ، فالزكاة هى : البركة و النماء و الطهارة و الصلاح .  
قال فى لسان العرب : و اصل الزكاة فى اللغة : الطهارة و النماء و البركة و المدح ، و كله قد استعمل فى القرآن و الحديث .  
و الاظهر — كما قال الواحدى وغيره — ان اصل مادة « زكا » الزيادة و النماء . و يقال : زكا الزرع يزكو زكا . و كل شئ ازداد فقد زكا .  
و لما كان الزرع لا ينمو الا اذا خلص من الدخول كانت لفظة « الزكاة » تدل على الطهارة ايضا .

و اذا وصف الاشخاص بالزكاة — بمعنى الصلاح — فذلك يرجع الى زيادة الخير فيهم ، يقال : رجل زكى ، أى زائد الحد من قوم اذكىاء ، و زكى القاضى الشهود ، اذا بين زيادتهم فى الخبر .  
و الزكاة فى الشرع : تطلق على الحصة المقدرة من المال التى فرضها الله



## دعوة الحق

للمستحقين . كما تطلق على نفس إخراج هذه الحصة (١) .  
وسميت هذه الحصة المخرجة من المال زكوة لأنها تزيد في المال الذي  
أخرجت منه ، وتوفره في المعنى ، وتقيه الآفات كما نقله النووي عن الواحدى .  
وقال ابن تيمية : نفس المتصدق تزكو ، وماله يزكو ؛ يطهر و  
يزيد في المعنى .

و النماء و الطهارة ليسا مقصورين على المال ، بل يتجاوزانه إلى نفس  
معدى الزكاة كما قال تعالى : « خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها » .  
وقال الأزهري : إنما تنمى الفقير ، و هي لفظة جميلة إلى أن الزكاة  
تتحقق نموا ماديا و نفسيا للفقير أيضا ، بجانب تحقيقها لتمام الغنى : نفسه و ماله  
و نقل النووي عن صاحب الحاوى قال : « أعلم أن الزكاة لفظة عربية  
معروفة قبل ورود الشرع ، مستعملة في أشعارهم ، وذلك أكثر من أن  
يستدل له » .

وقال داود الظاهري : لا أصل لهذا الاسم في اللغة ، وإنما عرف  
بالشرع ، قال صاحب الحاوى : و هذا القول و إن كان فاسدا ، فليس الخلاف

---

(١) قال الزعزعى في الفائق ج ١ ص ٥٣٦ ط أولى : الزكاة فعلة كالصدقة ،  
و هي من الأسماء المشتركة ، تطلق على عين : و هي الطائفة من المال المركوز بها ، و  
على معنى : و هو الفعل الذى هو الزكاة . و من الجبل بهذا آتى من ظم نفسه  
بالظن على قوله - عز وجل - « و الذين هم الزكاة فاعلون » ذاهبا إلى العين ،  
و إنما المراد المعنى الذى هو الفعل أعنى الزكاة .

فيه موثراً في أحكام الزكاة (١)

إذا عرفنا ما تقدم ، لم نجد مجالاً لدعوى المستشرق اليهودي المعروف ،  
« شاخت » كاتب مادة « زكاة » في دائرة المعارف الإسلامية المترجمة ، حيث  
زعم أن النبي ﷺ استعمل كلمة « زكاة » بمعنى أوسع من إستعمالها اللغوي  
بكثير ، آخذاً من إستعمالها عند اليهود . وفي اليهودية - الآرامية - « زكوات »  
... قال : و كان النبی ﷺ و هو ما يزال في مكة يستعمل كلمة « زكاة »  
و مشتقات مختلفة من مادة « زكا » بمعنى « طهر » ترتبط بالزكاة ، بحسب  
الاحساس اللغوي عند العرب ، و هذه المشتقات نفسها لا يكاد يكون لها في  
القرآن سوى ذلك المعنى الذي ليس عربياً أصيلاً . بل هو مأخوذ عن اليهودية  
وهو « التقوى » . (٢)

و هؤلاء المستشرقون من « شاخت » و أمثاله لم يفرم جنوناً بنفسه  
كل ما يستطيعونه من مفاهيم الاسلام ، و ألفاظه ، و أحكامه ، و أفكاره ،  
و أخلاقه إلى مصادر يهودية او نصرانية . أو ما شأوا من مصادر شرقية  
أو غربية ، لا يتبعون في ذلك إلا الظن و ما تهوى الأنفس . و حسبنا في  
الرد على هذا الكلام أمران .

الأول : أن القرآن إستعمل الزكاة في معناها المعروف لدى المسلمين منذ  
أوائل العهد المكي ، كما ترى ذلك في سورة الأعراف آية ١٥٦ ، و سورة  
مريم آية ٣١ ، ٥٥ ، و سورة الأنبياء آية ٧٢ ، و سورة المؤمنون آية ٤ .

(١) المجموع ج ٥ ص ٣٢٥

(٢) دائرة المعارف الإسلامية ج ١٠ ص ٣٥٥

### ضرورة النقل

و سورة النمل آية ٣ ، و سورة الروم آية ٣٩ ، و سورة لقمان آية ٢٠ ، و سورة فصلت آية ٧ .

و معروف يقين أن النبي ﷺ لم يكن يعرف العبرية و لا أى لغة غير العربية ، كما أنه لم يتصل باليهود إلا بعد هجرته إلى المدينة فتي و كيف أخذ عن اليهود و اليهودية كما زعم « شاخت » ؟

الثانى : أن من المجازة المأينة لخلق العلماء و مناهج التحقيق أن يزعم زاعم نقل لغة عن أخرى إذا وجد كلمة مشتركة فى معناها بين اللغتين ، فان الاشتراك لا يقتضى ضرورة نقل إحدى اللغتين عن الأخرى .

ثم إن تعيين إحداهما بأنها الناقلة ، و الأخرى منقول عنها - تحكم بلا دليل ، و ترجيح بلا مرجح ، فن إتخذ هذا النهج له ديدنا ، فقد برئ من أمانة العلم ، و أخلاق العلماء .

### معنى الصدقة

و الزكاة الشرعية قد سمي فى لغة القرآن و السنة صدقة ، حتى قال الماوردى : « الصدقة زكاة ، و الزكاة صدقة ، يفرق الاسم و يتفق المسمى (١) قال تعالى : « خذ من أموالهم صدقة تطهرهم و تزيهم بها » و قال : « و منهم من يلزك فى الصدقات ، فان أعطوا منها رضوا ، و لم يعطوا منها

(١) ذكره فى اول الباب الخاص بحصر فى ولاية الصدقات من

الاحكام السلطانية .

## دعوة الحق

إذا هم يخطئون . « إنما الصدقات للفقراء والمساكين . . . . الآية » إلى غيرها من الآيات .

و في الحديث : « ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة ، و ليس فيما دون خمس ذود صدقة ، و ليس فيما دون خمس أواق صدقة » .  
و في حديث ارسال معاذ الى اليمن : « اعلهم ان الله إقترض عليهم في أموالهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم » .

و هذه النصوص كلها قد جاءت في شأن الزكاة عبرت عنها بالصدقة ، و منه العامل على الزكاة مصدقا ، لأنه يجمع الصدقات و يفرقها . سمي  
يد ان العرف قد ظلم كلمة الصدقة ، و أصبحت عنوانا على التطوع و ما تجود به النفس على مثل المتسولين و الشحاذين .

و لكن المدلولات العرفية يجب ان لا نتخذنا عن حقائق الكلمات في لغة العرب في عهد نزول القرآن ، و مادة الصدقة مأخوذة من الصدق .  
و لاقاضى أبى بكر بن العربى كلام قيم في معنى سمية الزكاة صدقة ، قال  
« و ذلك مأخوذ من الصدق في مساوات الفعل للقول و الاعتقاد . . . . »

و بناء « صدق » يرجع إلى تحقيق شئ بشئ ، و عضده به ، و « صدق » صدق المسرعة ، أى تحقيق الحل و تصديقه بإيجاب المال و التكاح على وجه مشروع .

و يختلف كله بتصريف الفعل ، يقال : صدق في القول صدقا و تصديقا ،  
و تصدقت بالمال تصدقا ، و أصدقت المرأة إصدقا ، و ارادوا باختلاف الفعل  
الدلالة على المعنى المختص به في الكل ، و مشابهة الصدق هاهنا للصدقة ،

## دعوة الحق

أن من أيقن من دينه أن البعث حق ، و أن الدار الآخرة هي الخير ، و  
أن هذه الدار الدانية قطرة إلى الأخرى ، و باب إلى السومى أو الحسنى  
— عمل لها ، و قدم ما يجده فيها ، فان شك فيها أو تكاسل عنها ، و أثر عليها —  
بخل بماله . و استعد لآماله ، و غفل عن ماله . (١) أقول : و لهذا جمع  
الله بين الاعطيا و التصديق كما جمع بين البخل و التكذيب في قوله تعالى :  
« فاما من أعطى و اتقى . و صدق بالحسنى فسنيسره اليسرى ، و أما من بخل  
و استغنى . و كذب بالحسنى فسنيسره للعسرى » . (٢)

فالصدقة إذن دليل « الصدق » فى الايمان . و « التصديق » يوم الدين .  
و لهذا قال رسول الله ﷺ : « الصدقة برهان » . (٣)

### الزكاة فى القرآن الكريم

و قد تكررت كلمة الزكاة معرفة (٤) فى القرآن الكريم ٣٠ ثلاثين  
مرة ، ذكرت فى ٢٧ سبع وعشرين منها مقترنة بالصلاة فى آية واحدة ، و  
فى موضع منها ذكرت فى سياق واحد مع الصلاة و إن لم تكن فى آيتها .  
و ذلك قوله تعالى : « و الذين هم للزكاة فاعلون » بعد آية واحدة من قوله

---

(١) احكام القرآن — القسم الثانى ص ٩٤٦ . بتحقيق البهاوى .

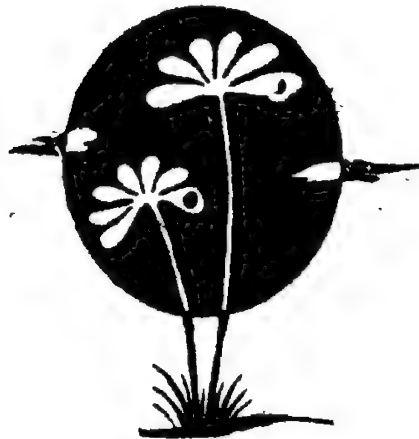
(٢) سورة الليل : ٥ — ١ (٣) رواه مسلم فى صحيحه .

(٤) اما قلنا « معرفة » لانها وردت منكرة فى آيتين بمنغى آخر :  
فى الكهف « خيراً منه زكاة » الآية ٨١ . و فى مريم « و حنانا من لدنا  
و زكاة » الآية ١٣

تعالى « الذين هم في صلاتهم خاشعون » .  
 و المتبع للمواضع الثلاثين التي ذكرت فيها الزكاة يجد أن ٨ ثمانية منها في  
 السور المسكية و سائرهما في السور المدنية . (٥)  
 و قد ذكر بعض المؤلفين أن الزكاة قرنت بالصلاة في إثنين و ثمانين  
 موضعاً من القرآن ، وهو عدد مبالغ فيه ، و يردده الاحصاء الذي ذكرناه ، حتى  
 لو قالوا المراد بالزكاة كل ما يدل عليها مثل « الانفاق » و « الماعون » و  
 « طعام المسكين » و نحو ذلك لم يجتمع إلا هذا العدد ، و الظاهر أن العدد  
 محرف من إثنين و ثلاثين إلى إثنين و ثمانين .  
 أما كلمة « الصدقة » و « الصدقات » فقد وردت في القرآن إثني عشرة  
 مرة . كلها في القرآن المدني .

---

(٥) راجع المعجم المهرس الالفاظ السور الكريم كلمة « الزكاة »  
 الأستاذ محمد تواد عبد الباقي .



## دعوة الحق

### الكبر انانية في الانسان

لقد قرر القرآن الكريم معنى للكبر ؛ و هو وصف يرى في نزوع الناس الى الاستطالة والاستعلاء و ارادة الارتفاع . . . وانا لنقرأ في القصة الكريمة ان الشيطان حضره ذلك الطبع حين امر بالسجود لادم فابي ان يكون مع الساجدين ؛ فطرده الله من رحمته : « قال فاهبط منها فيما يكون لك ان تتكبر فيها » و لقد يدق على كثير من الناس معنى الكبر ، فيذهبون في فهمه مذاهب شتى ؛ فراحنا رسول ﷺ اذخضه لنا و اعان حقيقة سوية واضحة : « الكبر بطرالحق ، و غمط الناس » .

و بطرالحق : رده و عدم الاذعان له

و غمط الناس : ازدراؤهم و انتقاص اقدارهم و حقوقهم فالكبر على هذا هو الانانية الغليظة التي تريد ان تكون إلهاً في الارض لا يخضع لحق ، و طماعية في الناس لا يريد ان يذهب احدهم بكرامة او خير ؛ اذ يرى نفسه أولى بكل شيء ؟  
(البهي الخولي)

## الاسلام و الاستعمار الغربي

بقلم الاستاذ زكريا هاشم زكريا

منذ انتشار الاسلام و ظهوره . حتى القرن الثاني للهجرة . كان لدى الاسلام شأن كبير مع الفكر الغربي . اذ لو لا هذا النبي الامين . لاختلف الفكر الاوربي اختلافا كبيرا . و اختلف معه اتجاه الفكر البشري في جميع الامم . و كان العالم الانساني غير ما رأيناه .

و لقد تفاوتت قوة و ظهوراً في تاريخ القارة الاوربية منذ ان ظهرت الدعوة الاسلامية . ففي القرن الاول كانت اوربا غارقة في ظلمات الجهالة . و كانت انظارها الشرقية الجنوبية قد دانت بالمسيحية . و بقيت انظار واسعة في وسط القارة و شامها تدين بالوثنية او بما شابهها من عقائد الاجيال الاولى . و ظل الحال على ذلك قرناً آخر بعد ظهور الدعوة . حتى تمكنت دولة المماليك في الاندلس . فخلق في القارة الاوربية فكر جديد هو فكر ثقافة العالمية التي نقلها الى الغرب اتباع محمد ﷺ .

و قد نقل الخوارزمي . في كتابه عن « الاسلام الاندلسي » رسالة منها قوله : « ان باب الفطنة و التدقيق محرم رنين الادب العربي



## دعوة الحق

فاحتقروا اللاتينية و جعلوا يكتبون بلغة قاهريهم دون غيرها . و انهم يعجبون  
بشعر العرب و اقاصيصهم . و يدرسون التصانيف التي كتبها الفلاسفة و  
الفقهاء المسلمون لا لادحاضها و الرد عليها . بل لاقتباس الاسلوب العربي الفصيح .  
و لا شك في انها كانت الحضارة الغربية كلها قبسا من حضارة العرب و  
لا سيما في ايام ازدهار الاندلس .

قد ورد ذكر ذلك المهد الزاهر على لسان المشاهير في العصر الاخير  
و لا سيما في كتب « بلاسكوانيز » و من هنا يبدو اثر رسول الاسلام و  
دعوته في العالم الغربي كله . لا في القارة الاوربية دون سواها .

و انقضى ذلك المهد الظاهر بانقضاء الدولة العربية في الاندلس . ففيه  
عقلاء الاسبانيين بالاسف الشديد . و لا يزالون يشيعونه بهذا الاسف الى اليوم .  
و استمر ذكر النبي الكريم على هذه الصورة حين ارتد الفكر الاوربي  
الى ظلمات الجهالة الاولى ثم عادوا الى الاهتمام الجدي بدعوته . حتى ترجم  
« روبرت الريني » القرآن الى اللاتينية . و لحقت به ترجمات اخرى . فتجددت  
نهضة العلوم في اوربا . و بالتالي تجدد معها احترام ذكر النبي ﷺ .

و لا يخفى ان تجدد النهضة نفسه انما كان اثرا من آثار اتباع « محمد » ﷺ  
فان « روجز باكون » و « فونيس باكون » كانا يعجبان معا بالمقررات العلية  
التي وصل اليها علماء العرب في مراقبة الظواهر الطبيعية . و بمخاصة ملاحظات  
« ابن سينا » في مراقبة قوس السحاب .

يد انه لما كان ابراز الاسلام على صورته الحقيقية من منقفيه من  
المومنين - لا يكفى - لان هنالك امما كثيرة تجهل هذا الدين الحنيف او جهلوا على

## دعوة الحق

ضرورة مشوّعة ديمية . و لما كما في اشد الحاجة الى ان تعرف هذه الامم  
التي تربطنا معها الحياة برابط اثنين الا واحد - الاسلام على حقيقته . و لما  
كانت معرفتها اياه قد جاءت من طريق الصور التي قدمها اليها المستشرقون  
عنه و الاحكام التي اصدروا عليها لذلك .

فانه يتحتم علينا ان نتمعن في الصور التي رسمها اولئك المستشرقون  
لديتنا و ان نبرز ما فيها من الكبريات و الاخطاء التي شوهوا بها رسالة  
الاسلام و الدعوة المحمدية .

و كانت غاية الباحثين فيما قبل القرن الثامن عشر ان يحاربوا الاسلام .  
و اما في القرن الثامن عشر فان الملحدين كانوا على الضد يتنون على  
الاسلام . ليقاوموا المسيحية . كما كان اولئك متمصين و سطحيين .

اما في القرنين التاسع عشر و العشرين . فان اكثر دراسة هذا الدين  
كانت لوجه العلم و التاريخ و سلكت الاغلبية الساحقة من المفكرين مسلكا  
خطراً و هو : محاولة اخضاع القيم الروحية الاسلامية للمقاييس المادية .

و نحن نعلم علم اليقين ان اولئك المستشرقين كثيرا ما يفصلون في بحوثهم  
الى نتائج عليية قيمة . قد تفيد الانسانية بشرط الا تعرض هذه البحوث للبادي  
الاسلامية .


فكلنا نعرف الواقع التاريخي . ان حركة الاستشراق الضخمة لم تنشأ  
أصلاً لخدمة الفكر و استنفاد تراث الشرق و الاسلام من الضياع . و انما  
بدأت في رعاية الكنيسة الكاثوليكية . و كان الرهبان و القضاة هم جنودها  
الاولون و كان ملوك الدول الاستعمارية رعاياها و قناصلهم في بلدان الشرق

## دعوة الحق

عالمها - - - و قد عكف المستشرقون على خدمة هذه المخطوطات و هم يشبهون مثلثا . منهم من يصون حرية الحق و يرى امانة العلم و منهم من يضلهم التعصب و ينصرف بهم الهوى .

فلما بسط الاسلام - في مبدأ دعوته - سلطانه على قارتي آسيا و افريقية و جزء عظيم من قارة اوربا . ثم اخترق صليل صولته اسباع الشعوب التي لم تدن به و دوى في رؤسها صوت جلاله القوي . و كان من الطبعي أن يروع الساسة و يبلبل افكار العلماء و الباحثين - - - و قد دفعت غريزة حب الاستطلاع المخلصين منهم الى الاشتغال بنصوص هذا الدين و دراستها للوقوف على ما فيها من فكر و اراء و تقاليد عليا . فنظر اولئك و هولاء في نصوص القرآن و الحديث و السيرة بظرة ادعوا انها قد حرو و تمجس برى و لم يكن هدفهم سوى الحقيقة وحدها .

اما قبل ذلك العد فقد كانت مولفات القريين عن الاسلام مدعاة للسخرية و الاستهزاء أكثر منها مبعثا للجدل و النقاس . و أكثرها كان مفعما بالجهل و السطحية قال الأستاذ « ويرمانجيم » حينما اشتعلت الحرب بين الاسلام و المسيحية . اشتد النفور بين الفريقين . واساء كل منهما فهم الآخر و لكن يجب الاعتراف بان اساسة الفهم كانت من جانب الفريقين أكثر مما كانت من جانب الفريقين .

و قال الأستاذ « كاراوى نو » : ان عمداً ظل وقتا طويلا معروفا في الغرب معرفة سيئة فلم توجد خرافة و لا فظاظة الا نسبوها اليه  هكذا افترى على الاسلام و على اتباعه شرذمة من اعدائه . و ما زالوا

## دعوة الحق

يزيدون عليه اباطيل من عندهم طالبعها الافتراء والادعاء التجاهل . و بعضها يستجلب الضحك مما ينشئ عن جهل و سفسطة و هذيان .

بل لقد كانت المستعمرون على يقين من أن سرقة المسلمين و عزيمتهم في دينهم ففعلوا يحملون معاريفهم في خن و قوة يهجمون بها على حصون الاسلام ليقوضوها . فزلزلوا ثقة المسلمين . لكن طال عليهم الامل و ارفعهم الكد و لم يبالغوا ما ارادوا .

و الاستعمار ظاهرة من اهم الظواهرات في تاريخ الانسان على الارض . فان اثرها امتد في القرن الاخير ليشمل اكثر من مسكان العالم . حتى ان بعض الامبراطوريات الحديثة أصبحت توصف بأنها لا تغيب عنها الشمس . و يخفق منا من يعتقد ان الاستعمار اذا كان قد بدأ بمحمد في كهاجه منا ، فانه سيسكت او يدعنا تتابع جهودنا دون ان يحاول عرقلة هذه الجهود بكل ما لديه من وسائل .

ان الاستعمار اذن وحدة لا تتجزأ كان هدفه الموحد هو السيطرة و الطغيان على سائر الشعوب في القارات و وحدت جهودها و غايتها رغم ان تشاحت الدول الاوربية . فيما بينها و رغم ما يبدو بينها من خلافات سياسية مظهرية و لذلك كان كفاح الاستعمار وحدة لا تتجزأ . و الشعوب المغلوبة استمرت فترة طويلة شعوباً مفككة يواجه كل منها العدو الاكبر المشترك على انفراد .

و لكن تلك الشعوب المغلوبة لم تلبث أن وحدت اتجاهها أخذ بعضها يساند البعض الآخر كما ان ظروف الكفاح و ميادينه و واقته أخذت كلها

## دعوة الحق

تقارب و تعدد . حتى جاءت الحرب العالمية الثانية فكانت بمثابة طبول الجهاد و نواقيه دقت كلها دفعة واحدة . فهبت شعوب العالم المغلوبة في آسيا و افريقية ، و قامت للجهاد دفعة واحدة . كتب لها النصر في الجولة الاولى من جولات الكفاح ضد الاستعمار . الذي لا يمكن ان تفهمه الا اذا نظرنا اليه في ضوء حقيقتين ساطعتين . . اولاهما . ان الاستعمار يمثل وحدة متهاكة في نشأته وسياسته العالمية العامة . فالدول الاستعمارية تسير على سياسة متكاملة الاجزاء . متشابكة الحلقات . اما الحقيقة الثانية . فهي ان الكفاح هذا الاستعمار لابد ايضا ان يمثل وحدة متشابكة الحلقات . فان حاجة الشعوب المغلوبة اقوى و اظهر لان تعاون فيما بينها و تسير في اتجاه موحد على طريق الكفاح ضد الاستعمار . فسكان العالم ينقسمون الى فريقين فريق حاكم مسيطر ، و فريق محكوم مسخر . و تقوم سياسة الفريق الأول على التساند ليعضن لنفسه السيطرة على الفريق الثاني .

و ان ظاهرة الاستعمار كما نعرفها في العهد الحديث هي ظاهرة جديدة ترتب عليها أن اصبح الاستعمار استعباداً كاملاً و استغلالاً شاملاً تسخر فيه موارد المستعمرة و جهود سكانها لصالح المستعمرين . و تضع به معالم الحياة الاجتماعية والثقافية بل والانسانية بسكان المستعمرات وهذا كله يعتبر جديداً على الانسانية . و يختلف تماماً عما كانت عليه اساليب السيطرة في العصور التاريخية المتعاقبة . كذلك الذي عرفناه في عهد الاستعمار الحديث ، عند ما طغت عناصر اوربا البيضاء على عناصر افريقية السوداء . و ادى اختلاف اللون و الجنس و الطبع و الثقافة الى مأساة تخيل معها الجنس الابيض انه سيد العالم الحديث .

## دعوة الحق

و نرى ان الاستعمار الأوربي القديم هو نفس استعمار اوربا الحديثة .  
نهى في صلاتها بالشعوب الاخرى تعتمد دائماً الى السيطرة و الطغيان و  
لا ترمى ما تقتضيه الانسانية من رعاية و مروءة لوجه الحق و تراحم بين  
الانسان و اخيه الانسان .

فقد كتب الكاتب المـفـكـر المـعـروف « منتسكيو » في كتابه  
« روح القوانين » نصاً يظهر منه مبلغ الحقد الدفين و التشقى الظاهر و هو  
قوله : اذا كان على ان ادافع عن حقنا المكتسب من اتخاذ الزوج ذوى البشرة  
السوداء عبيداً . فان شعوب اوربا و قد أفنت سكان امريكا الأصليين لم يكن  
امامها الا ان تستعبد شعوب افريقية لكي تستخدمها في استصلاح ارجاء  
امريكا الشاسعة ---- في هذا النص و في هذه الصيغة البشعة من الفكر  
الأوربي الاناني الضيق ، صاغ هذا المفكر الأوربي ما جال بمخاطره من فكر  
يتصل بفلسفة الاستعمار .

ذلك لون من الفكر الأوربي الذى ظهر في القرون التى قلت عصر  
النهضة الأوربية الحديثة ، و هو لون لم تعهد الانسانية له شبيها من قبل . اللهم  
الا فى بعض عهود الدمار القليلة كعهد التتار والمغول . وما بعد هذه الروح التى  
اتصف بها الفكر الاروى من روح التى اتسمت دائماً بالخير والرحمة والعدالة والاخاء .  
و قد ظهر حديثاً ، كتاب « الاستعمار الحديث » ، تأليف « هاريون  
تشوتسن » و هو مكتوب بلغة معقولة و غنى جداً بالامثلة الواقعية ، و يتميز  
بروح حيادية الى حد كبير فى عرض مشاكل المستعمرات . ولكن يجدر بالمؤلف  
أن يضيف الى كتابه هذا فصلاً مستقلاً يحلل فيه طبيعة الاستعمار . مبيهاً فيه ان الاستعمار يحمل

## دعوة الحق

في طياته عوامل فاته . و اذا كان لا بد من استغلال الموارد العالمية بما يحقق الرفاهية البشرية فلن يكون ذلك عن طريق الاستعمار ، فقد حجت هذه الكلمة من قاموس السياسة و حلت محلها . كلمة جديدة ألا وهي : التعاون الدولي . و هذه الصفحة تتصل بالعرب الذين كتب لهم ان يرثوا ملك الرومان و ملك الفرس . و اكتمهم مع ذلك حين توسعوا لم يتصف توسعهم من قريب و لامن بعيد بصفة الاستعمار او الاستغلال او السيطرة او الطغيان ولا شك ان العرب قد اختلفوا عن غيرهم من الامم في امر بالغ الاهمية ذلك انه عند ما آن الأوان لتجتمع الامة العربية اسباب القوة و السلطان . ظهر في العرب دين جديد ، بشر صاحبه بروح الاخاء و المساواة كما بشر بأنه لا تفرقة بين الانسان و اخيه الانسان الاعلى اساس الايمان و التقوى . اما الجنس او السلالة ، واما اللون فهي كلها امور و مقاييس . لا يجوز ان تجري على اساسها المفاضلة بين الافراد و لا بين الشعوب . و كان هذا المدأ ثورة على ما تعارف عليه العالم القديم في عهود اليونان و الرومان و الفرس و كان هذا المدأ مبدءاً خلقيا ساميا لم يسبق له نظير في التاريخ كله . . . . . و هكذا اختلف العهد العربي الاسلامي عما سبقه من عهود . فجاء عهداً ذا رسالة و تخلص اصحابه في وصمة الانصاف بالقوة العاشمة التي لا تعرف غير السيطرة و الطغيان و الاستعمار .

و يهتأ في هذه المناسبة ان نشير الى حقيقتين تعتبران في غاية الاهمية بالنسبة لمن يستعرض تاريخ التوسع العربي ليقارن بينه بين التوسع الاستعماري الأوربي القديم و الحديث ، وليبرز ما هناك من فروق اساسية بين العرب

## دعوة الحق.

و اهل اوربا حين اتبعت لكل منها اسباب القوة و التوسع .  
فاما الحقيقة الأولى فهي ان العرب حين توسعوا في بلادهم لم يعملوا على ان يكونوا هم السادة في الجهات التي توسعوا فيها ، ذلك ان الاسلام ذاته قد هذب قلوبهم و كبح غرائزهم ، و وجههم وجهة الخير و الإنسانية فهم لم يكونوا فاتحين و لا غزاة بقدر ما كانوا دعاة و مبشرين بعهد جديد . و لذلك فان العرب لم يصروا حين خرجوا من جزيرتهم على ان تكون لهم السلطة او يتركز في ايديهم السلطان .

و سرعان ما سمحت نظم الحكم الاسلامي و اوضاع الشريعة الجديدة لسكان البلاد الاصليين في البلاد التي فتحها العرب ان يحتفظوا لانفسهم بالسلطة الفعلية في بلادهم ، و هكذا ظهرت عناصر جديدة من غير العرب الاصليين ، بل من سكان البلاد المفتوحة و منها ايران و اطراف الامبراطورية البيزنطية ، و جمعت هذه العناصر من اسباب القوة و السلطة في بلادها ما لم يتيسر للعرب انفسهم ، و ان نستطيع ان نجد لمثل هذا الذي حدث في ايام الامبراطورية العربية الاسلامية نظيرا لا في عهد الامبراطورية الرومانية القديمة و لا في عهد الامبراطوريات الاوربية الحديثة من فرنسية و بريطانية و غيرها . . . حين خرج الاوربيون ليسيظروا على المستعمرات ، و ليحولوا بين انباتها و بين ان ينالوا خطا من التعليم او فرص الحياة التي تتيح لهم ان ينافسوا ابناء الدولة المستعمرة او يشاركوا معهم في الجاه او السلطان .

و اما الحقيقة الثانية: التي ينبغي الالتفات عنها و التي طمستها - للأسف الشديد - أغلب الكتّاب و المراجع الاfrنجية التي قصت للكتابة عن تاريخ



## دعوة الحق

العرب والاسلام ، فهي ان الاسلام متهم بأنه دين انتشر بالقوة و بجد السيف و ليست هناك تهمة ابعد عن الحق و اوغل في البهتان من هذه التهمة الباطلة . فالاسلام بحكم اصوله المقررة لا يمكن أن يفرض على الافراد او على الشعوب . . . بل انه دين يقوم على اساس انعدام الاكراه و على ترك الحرية المطلقة للناس ليدخلوا فيه بمحض اختيارهم .

و فوق ذلك اذا ما استعرضنا تاريخ التوسع الاسلامي و انتشاره كدين جديد في جهات واسعة من العالم كداخلة آسيا و شرقها . او كالمحيط الهندي و جنوب شرق آسيا و اندونيسيا ، فاننا لا نلبث ان تبهرنا الحقيقة الكبرى و هي ان الاسلام لم ينتشر في هذه البلاد بجد السيف و لا في ظل الامبراطورية العسكرية .

اما داخلة آسيا فان الثابت ان الاسلام انما انتشر فيها في وقت هبطت فيه القوة العسكرية العربية ، و انكسرت فيها شوكة العرب من ناحيتين العسكرية والسياسية عند ماخرج المغول من الاطراف الصين وفتحوا العالم الاسلامي و دوخوا دول العرب و المسلمين في عرب آسيا و حطموا بغداد وغيرها من مراكز الفكر و الثقافة الاسلامية في ذلك العهد . و مع ذلك لم يلبث الاسلام ان فتح قلوب المغول في اواسط آسيا فانتشر بينهم وبلغ مشارف الصين الشمالية . و هكذا جاء انتشار الاسلام في هذا الجزء من العالم القديم معاصراً لعهد من عهود ضعفه العسكري ، مما يفي عن العرب و الاسلام صفة التوسيع و نشر الثقافة بجد السيف ، كما تحاول الدول الاستعمارية الاوربية الحديثة ؟

(تأخير من الدين الاعظمي)

# مكانة التضحية في الاسلام

اعداد : ابوالمعاصر الوحيدى

يقول المثل السائر : « ارتفاع الاخطار بافتحام الاخطار ، و لا تسال  
الغور الا بركوب العرر » فالصالحون و الابرار و العارفون بالله و الاخيار  
و الرجال و الانطال الذين خلد التاريخ ذكرهم و نريهم فى مسرح التاريخ  
مطلعين على ثبة المجد و الشرف و بالغين قمة المجد و الكمال و نريهم محتلين  
عند الله المارى مكانة عظمى — لا بجانا بغير جهدهم بل اقتحموا الاخطار و  
العقبات و ابتليوا بمحن شديده و كلف اليهم . و قدموا الى جناب الله عز و جل  
تضحيات متعددة الجوانب نائبة الارحاء واسعة الاطراف ذات آفاق عسوال  
لا يرقى ايها تعليق او مقال . فيقول الله عزوجل : « و لنبلونكم بسى من  
الخوف و الجوع و نقص من الاموال و الانفس و الثمرات و بشز الصارين  
الذين اذا اصابتهم مصيبة قالوا انا لله و انا اليه راجعون أولئك عليهم صلوات  
من ربهم و رحمة و أولئك هم المفلحون » (١)

(١) سورة البقرة ركوع ٢

## دعوة الحق

### رجل وجد الحياة

سيدنا خليل الله ابراهيم عليه الصلوة والسلام له مكانة ممتازة و اهمية قصوى عند الله عزوجل حتى جعله خليلاً له ، و حفظ له التاريخ اجمل الذكرى واحسن الاثر — لا مجانا بغير جهده بل الله بلاه بشئ من الخوف و نقص من الاموال و الأنفس و ابتلاه بكلمات — فكانت حياته بلاءً عظيماً — فلما اتى ابراهيم عليه الصلوة والسلام ، و قدم الى الله عزوجل كل تضحية يستطيعها الانسان . و صارت حياته رهن اشارته تعالى فاحتلت مكانة الحلة والتقرب من الله عزوجل . و كانت حياة ابراهيم عليه الصلوة والسلام كلها عبارة عن التضحية و التغافى في سبيل الله عزوجل . و لها جوانب عديدة واسعة جدا . ففي جانب مر بمرحلة الخوف المزعج ، و هذا في بدأ حياته حينما القاه قومه في نار ملتهبة ناطحة السحاب . و في جانب آخر اصاب بنقص من الاموال و الاولاد و الأنفس بانه ترك بامر الله تعالى مولده و منشأه عراق ، و هاجر الى حران ، و لم يمكث هناك الا زمنا قليلا حتى تركها بامر الله و هاجر الى كنعان و لم يمكث هناك ايضا الا مليا حتى تركها و هاجر الى مصر و في جانب آخر ترك بامر الله قرينة حياته هاجرة عليها السلام ، في واد غير ذي زرع ، فهذه المراحل كلها قد دفقت على ابراهيم عليه الصلوة والسلام سيولا عديدة من المتاعل و التوازل .

فوفت خلالها حوادث فاجعة ، يحتاج تحملها الى عزم متين و حزم كبير ، تقشعر جلودنا لو تخيلنا اليوم ، ولكن سيدنا ابراهيم عليه الصلوة والسلام

## دعوة الحق

قد اقتنم جميع الأخطار بجمرة وبشر واستقبل جميع المحن والمشقات مبتسما ضاحكا، فارتفعت أخطاره وأعطاه الله عز وجل حياة خالدة، فلم يزل المجتمع الإنساني يجدد ذكره بمناسبة مختلفة، ولم يزل تتجدد ذكره في المجتمع الإسلامي بطرق إسلامية عديدة، فيجيب هكذا حياة خالدة.

### التضحية في سبيل الله

ومن أهم تضحياته وأبرزها التي حفظ لها التاريخ أجل الذكرى وأحسن الأثر، هو أن سيدنا إبراهيم عليه السلام قد ضحى بآبائه في سبيل الله عز وجل فاحتل هذا الصنيع عند الله تعالى مكانة رفيعة، وأعطاه الله تعالى حياة خالدة وجعله أسوة حسنة وقدوة رائعة للمجتمع الإنساني كله فيقول القرآن: «فلما بلغ معه السعى قال يا بني أني أرى في المنام أني أذبحك فانظر ماذا ترى قال يا ابت إفعل ما تؤمر ستجدني أنشاء الله من الصابرين فلما أسلما وتلاه للجين و نادياه إن يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا انا كذلك نجزي المحسنين . ان هذا هو البلاء المبين، و فديناه بذبح عظيم، كذلك نجزي المحسنين . (١) فانضحية التي يأتي بها المسلمون في أنحاء العالم كله — أحسن الذكرى وأجل الأثر للتضحية التي أداها سيدنا إبراهيم عليه الصلوة والسلام وهي تنفخ في نفوس المسلمين روح التضحية والتفاني في سبيل الكفاح والجهاد، فالمسلمون يجددون ذكرها كل عام يوم عيد الأضحية في شهر ذي الحجة وإن هذه التضحية

(١) سورة الصافات ركوع ٧

## دعوة الحق

لها مكانة ممتازة و أهمية قصوى حقل الدين الاسلامى فالقرآن و الحديث  
كلامهما يلتقيان ضوءاً ساطعاً على اهميتها الصريحة كما ان الدراية تؤكد على  
اهميتها لرفق الامة و ازدهارها ، و بلوغها قمة المجد و العلى .

### فى ضلال القرآن

انى ارى اولاً ان القرآن ماذا يقول فى التضحية التى يأتى بها المسلمون  
يوم عبدالاضحى فى جميع انحاء العالم ؟ أ يخصص التضحية بالحج و ما يتعلق  
به او يوسع دائرتها و يامر بها فى مجالات و اوضاع اخرى ايضا ؟ فاقى اجد  
فى هذه القضية آيتين واضحتين تدلان على التضحية التى يودها المسلمون فى  
افطار العالم كله و تؤكدان تأكيداً واضحاً و هما فى معزل صريح عن الحج و  
مناسكه - الآية الاولى : « قل ان صلاتى و نسكى و محياى و مماتى لله رب  
العالمين لا شريك له و بذلك امرت و انا اول المسلمين » (١) - ان هذه  
الآية المكرمة نزلت بمكة المكرمة و لم يفرض الحج على الامة المسلمة الى الآن  
و لم يؤمر المجتمع الاسلامى بمناسك الحج فى هذا الاوان و ليست لها اشارة خفيفة  
الى الحج . مناسكه فهذه الآية صريحة فى الدلالة على التضحية . و النسك له  
معانى عديدة فى مجال اللغة العربية : « العبادة » و « التطوع » و « التضحية »  
و لكن القرآن يقرر بالوضوح ان معنى النسك هنا هو التضحية . فان القرآن  
يفسر بعضه بعضاً فكثيراً ما يستخدم القرآن كلمة « النسك » بمعنى « التضحية »

(١) سورة الانعام ركوع

## دعوة الحق

فيقول القرآن : « و اكل امة جعلنا منسكا لذكر اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الانعام » (١) و « فصدية من صيام او صدقة او نسك » (٢) فليس المراد هنا بالنسك الا التضحية ولو استخدم كلمة « النسك » بمعنى العبادة فلا بد ان تتضمن معنى التضحية ، و لا يلتفت الى قول من يقول : ان هذه التضحية مخصصة بالبي عليه السلام . لان القرآن يقول : « و بذلك امرت » و لكن الكلمة التالية « و انا اول المسلمين » تهدم عمارة هذا القول و تنطق بصراحة ان هذا الحكم موجه الى جميع المسلمين و ان محمداً عليه السلام هو اول من امثل هذا الامر .

و الآية الثانية من سورة الكوثر : « فصل لربك و انحر » فانك تجد في معنى كلمة « انحر » اقوالاً مضطربة في مجال اللغات ، ولكن المعنى الصحيح الذي اجمع عليه كثير من المفسرين و المترجمين هو التضحية فيصحب ابوالجصاص الحنفى في كتابه « احكام القرآن » : « و تاويل من تاوله على حقيقة نحر البدن اولى ، لأنه حقيقة و لأنه لا يعقل باطلاق اللفظ غيره ، لان من قال : « نحر فلان اليوم عقل منه نحر البدن و لم يعقل منه وضع اليدين على اليسار . . . » و يدل على ان المراد الاول : اتفاق الجميع على انه لا يضع يده عند النحر و قد روى عن علي و ابي هريرة وضع اليدين على اليسار . اسفل السرة . و قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يضع يمينه على شماله في الصلوة من وجوه كثيرة » (٣)

---

(١) الانعام ع ٥ (٢) البقرة ع ٢٤ (٣) احكام القرآن المجلد

الثالث ص ٤٨٦

## دعوة الحق

فظهر ان النحر معناه الصحيح هو التضحية فهذه الآية صريحة في الدلالة على التضحية التي يودها المسلمون يوم عيد الاضحى في اقطار العالم كله و هي في معزل واضح عن الحج و مناسكه و لا علاقة لها به .

### في ضوء الحديث

و لا بد ان ننظر في هذه القضية الى حياة النبي ﷺ و نلتبس المعنى الذي حدده النبي ﷺ للامر الذي وجهه اليه القرآن ، و عمل به في مدى حياته الطيبة ، فانها اسوة حسنة و قدوة رائعة لنا ، فالشيء الذي يتأكد من حياة النبي ﷺ هو انه قد قام باداء التضحية و اتى بها في حياته المدينة ايام عيد الاضحى ، و داوم عليها دون ان يأتى بها احيانا ، و قد امر به جميع المسلمين ، كما ان النبي ﷺ ادى التضحية و اتى بها ايام الحج ، و امر بها جميع المسلمين ، فان الاحاديث التالية صريحة في الدلالة عليها .

الحديث الاول : عن البراء بن عازب رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله ﷺ ان اول ما يبدأ به في يومنا هذا ان نضحي ثم نرجع فنحمر ، من فعله فقد اصاب سنتنا و من ذبح قبل قائما هو لحم يجعله لاهله ليس من النكاح في شيء . و في رواية : من ذبح بعد الصلاة ثم نسكه و اصاب سنة المسلمين (١) ان هذين الحديثين تفسير واضح للآية « فصل لربك وانحر » فان النبي ﷺ اختار المشروع الذي هداه اليه القرآن ، و هو النحر بعد الصلاة ،

---

(١) الجامع الصحيح للبخارى . كتاب الاضاحي

## دعوة الحق

و في جانب آخر يدل ذاك الحديثان دلالة واضحة على انهما لا يتعلقان الا  
يوم عيد الاضحى و تضحيته . و هما في معزل ظاهر عن الحج و مناسكه  
فليست هناك صلاة مخصوصة تكون التضحية قبلها خلاف سنة المسلمين و يكون  
القيام بها بعد الصلاة وفاق سنة المسلمين .

الحديث الثاني : قال يحيى بن سعيد سمعت ابا امامة بن سهل قال كما  
نمن الاضحية بالمدينة و كان المسلمون يسمنون (١)

الحديث الثالث : عن انس بن مالك قال قال النبي ﷺ يضحي بكثيرون  
و انا اضحي بكثيرون (٢)

الحديث الرابع : عن عائشة قالت الاضحية كننا نملح منه فتقدم به الى  
النبي ﷺ بالمدينة (٣)

الحديث الخامس : عن ابي عبيد مولى بن ازهر انه شهد عيد الاضحي مع  
عمر بن الخطاب ، صلى قبل الخطبة ثم خطب الناس فقال : ايها الناس ان  
رسول الله ﷺ قد نهاكم عن صيام هذين العيدين اما احدهما فيوم فطرکم من  
صيامکم و اما الآخر فيوم تاكلون من نسكکم (٤)

وغير خفى ان الفاروق عمر بن الخطاب رضى الله عنه خطب بالمدينة .  
و الاحكام التي صرح بها هنا ، فانها تتعلق باقطار العالم دون مكة المكرمة ،  
فان الحج لا توجد هناك صلاة يوم عيد الاضحي كما اسلفته بالذكر .

الحديث السادس : قال ابن الزبير انه سمع جابر بن عبد الله يقول صلى

---

(١) البخارى ، كتاب الاضاحى . (٢) البخارى . كتاب الاضاحى .

(٣) البخارى ، كتاب الاضاحى . (٤) البخارى . كتاب الاضاحى .



## دعوة الحق

بنا النبي ﷺ يوم النحر بالمدينة فتقدم رجال فمحسروا وظنوا ان النبي ﷺ قد نحر ، فامر النبي ﷺ من كان نحر قبله ان يعيد ينحر آخر و لا ينحر حتى ينحر النبي ﷺ (١)

الحديث السابع : عن جابر قال صليت مع رسول ﷺ عيد الاضحي فلما انصرف اتى بكشين فذبحه فقال بسم الله و الله اكبر اللهم هذا عنى و عنى لم يضح من امتى (٢)

الحديث الثامن : عن علي بن الحسين عن ابي رافع ان رسول الله كان اذا مضى اشترى بكشين سميتين اقرنين اصالحين فاذا صلى و خطب الناس اتى باحدهما و هو قائم في مصلاه فذبحه بنفسه بالمدينة (٣)

الحديث التاسع : عن ابي هريرة قال قال رسول ﷺ من وجد سعة فلم يضح فلا يقربن مصلانا (٤)

الحديث العاشر : عن ابن عمر قال اقام رسول ﷺ بالمدينة عشر سنين يضحى (٥)

ان تلك الاحاديث التى اسفنتها بالذكر قد صدرت عن مشكوة النبوة على صاحبها الف سلام و هى قد وردت في كتب صحيحة حديثة و يتأكد منها ان النبي ﷺ قد فهم بالقرآن انه لا تخصص التضحية بالحج و مناسكه بل توسع دائرتها بالنطاق العالمى ، و يامر بها المسلمين المستطاعين القاطنين في جميع

(١) الجامع الصحيح للسلم باب وقت الاضحية . (٢) مسند احمد و

ابو داود و الترمذى . (٣) مسند احمد بن حنبل . (٤) مسند احمد بن حنبل و سنن ابن ماجه . (٥) الترمذى

## دعوة الحق

انحاء العالم ، و قد عمل بها النبي ﷺ في مدى حياته و امر بها جميع المسلمين  
و جعلها سنة خالدة باقية الى الابد .

### فيها حكم بالغة

و بالاضافة الى ما ثبت من القرآن و السنة لو نظر في التضحية و  
تفكر فيها لتجد ان التضحية تحمل حكما بالغة ، كفتا لأن تؤمن بالقرآن  
و الحديث دون كبر و نظر و تقاعس و تردد .  
الحكمة الاولى : ان التضحية الاسلامية تجعل المسلمين مخلصين لله الدين و  
حنفاء له . فان مراسم العبادة و طرقها في الجاهلية كلها كانت لغير الله . فجاه  
الاسلام وثنى عنها الى المركز الاصلى وهو الله عزوجل . فكان الركوع و السجود  
و الاستعانة و الاستمداد في الجاهلية لغير الله كما ان النذور و الهدايا و القرابين  
كانت في الجاهلية مختصة لغير الله ، فتاريخ العرب و الهند و ايران و مصر و روما  
يحمل بذكريات القرابين و الهدايا و النذور كانت تقدم الى الطواغيت و الآلهة  
الباطلة و الاصنام و الهياكل حتى ان اليهود ارتكبت هذه الجريمة في مدى حياتها مرات  
عديدة يذكرها «بائبل» في العهد التقي في مواضع عديدة ، و القرآن ايضا صرح  
بهذه المراسم الشركية المروجة في الجاهلية في العهد القديم فيقول القرآن : « و  
جعلوا لله مما ذرأ من الحرت و الانعام نصيبا . فقالوا هذا لله برعمهم و هذا  
لشركائنا » و قالوا هذه انعام و حرت حبر لا يطعمها الا من نشأ برعمهم  
و انعام حرمتم ظهورها و انعام لا يذكرون اسم الله عليها افتراء عليه ، (١)

---

(١). سورة الانعام ركوع ١٦

فجاء القرآن و صرف وجهات العبادة جميعا الى الله عزوجل كما انه خصص الدور و الاضاحى و الهدايا لله تعالى ، فكان الركوع و السجود فى الجمالية لغير الله ، فالقرآن هدى الإنسان الى ان يقول : « قل ان صلاتى و نسكى و محياى و مماتى لله رب العالمين » وكان الناس فى الجاهلية يذكرون اسم غير الله عند ذبح الهائم فقال الله : « فاذكروا اسم الله عليها » و كذلك كانت القرابين و الهدايا لغير الله فى مراحل التاريخ . فجاء الاسلام و ثنى عناها الى الله عزوجل ، فان الانسان يعتاد طبعيا من قديم الزمان ان يقدم الهدايا و القرابين الى غير الله فلو سد الاسلام باب التضحية فما كان يمكن ان تنشأ فى المجتمع الاسلامى روح الاخلاص فى العبادة . فظفراً الى طبيعة الانسان شرع الاسلام التضحية و تقديم الدور الى الله عزوجل ، و جعل المسلمين مخلصين لله الدين و حنفاء له فكل من يكون له ادنى بصيرة يشدى بسنة التضحية و يعترف بصحتها و جودتها عقليا .

الحكمة الثانية : ان التضحية تحدث فى المجتمع الانسانى الشعور بان كل ما وهبه الله من نعمة مادية و ممتلكاته الآخر فكله لله عزوجل و لا يجوز للانسان ان يتصرف فيها بغير إذن الله ، فان المجتمع الانسانى ينقسم على قسمين القسم الاول : هو المجتمع الانسانى الذى يعترف بوجود الله عزوجل و يعده و يقدم الى جناب الله تعالى تضحيات و هدايا و ندوراً و لكنه يشرك بالله الطواغيت و الاصنام و الهة الباطلة . و القسم الثانى : هو المجتمع الانسانى الذى لا يعترف بوجود الله بل ينكره انكاراً باقاً او يعترف بوجود الله عقلياً كاعترافه بقانون رياضى و لا شك ان هذا الاعتراف لا يغنى عن

## دعوة الحق

شيء ولا يحدث في المجتمع الانساني اية ثورة روحية ، فيكون ذلك المجتمع الانساني في معزل صريح عن العلاقة بالله تعالى في مجالات الحياة الدينية والاجتماعية والاقتصادية والسياسية ولا يشعر هذا المجتمع بان هذه الممتلكات والثروة والنعمة التي يستلذ بها — كلها لله جل وعلا . وان فقدان هذا الشعور يدفع على المجتمع الانساني سيولا عديدة من الجرائم الخلقية والروحية والعملية ، كما نشاهدنا حيانا في العصر الحاضر فجاء الاسلام وسد ابواب هذه المفاسد وخصص من الثروة وحاصل الارض نصيبا مفروضا لله سبحانه وتعالى بنظام الزكاة كما ان الله تعالى جعل مشروع التضحية نصيبا مفروضا له من البهائم والحيوانات ، وان هذا المشروع ينفخ في الانسان روح السعور بان النعمة والثروة والممتلكات التي يستلذ بها الانسان نعم منحها الله الكريم المجتمع الانساني ، فلا حق له ان يتصرف فيها و يستخدمها الا بالقوانين والمشروعات التي يحددها الله عز وجل فان الآيات التالية تلقى على هذه الحكمة البالغة ضوياً كاملاً يقول القرآن : « و دو الذي انتأخنت معروشات وغير معروشات و اتحل والرع محتاماً الوائد كوا من ثمره اذا اثمر و اتوا حقه يوم حصاده ، و لاتسرفوا انه لا يحب المسرفين . و من الانعام حمولة و فرشا كلوا مما رزقكم الله و لاتتبعوا خطوات الشيطان » (١) و يقول القرآن في مقام آخر : « و اكل امة جعلنا منسكا لذكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الانعام ، فالحكم اله واحد ، فله اسلوا و بشر المحبين الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم و الصابرين على ما اصابهم والمقيمين

(١) سورة الانعام ركوع ١٧

## دعوة الحق

الصلواة و عما رزقناهم ينفقون ، (١)

فهذه الآيات القرآنية الكريمة صريحة في الدلالة على الحكمة البالغة التي اسلفتها بالذكر . فكل رجل مقسط يشدى بها و يبنى عليها ثمناً كاملاً .

الحكمة الثالثة : ان التضحية تنفع في نفوس المجتمع الانساني روح التضحية و التفاني في سبيل الله عز و علا و تعود عـلى التضحية بالاموال و الانفس و الاولاد في مجالات اخـرى و انشاء رجال باسـلين مكافحين في معترك الحياة فان كل حركة تحتاج الى رجال مكافحين باسـلين مجاهدين مستعدين للتضحية باموالهم و اولادهم و انفسهم . و لو تخلت جمعية او حركة عن مثل هؤلاء الشباب و الرجال . لكانت جامدة غير متحركة لان الشباب المكافحين و الرجال المجاهدين في مضطرب الحياة هم الجوارح الفعالة للاقوام و الأمم ، فالاسلام شرع التضحية وعود بها الناس على الكفاح و الجهاد فان التعاليم الاسلامية و الاحكام الشرعية توضح هذه الحقيقة ايضاً تماماً .

### التضحية كما يراها الفقهاء

حيث ان القرآن و الحديث صريحان في الدلالة عـلى ان التضحية تحمل مكانة عظـمى و اهمية قصوى في حق الدين الاسلامى كما ان الدراية تؤكد على اهميتها لرقى الامة و ازدهارها تأكيداً واضحاً ، فاتفق جميع فقهاء الامة على ان التضحية التى يودها المسلمون يوم عيد الاضحى في شهر ذى الحجة كل

(١) سورة الحج ركوع .

## دعوة الحق

عام — مشروع من مشروعات الاسلام سنة خالدة من سنن الاسلام  
فليس الاختلاف فيهم الا في كون التضيحية واجبة او غير واجبة فيذكر  
الحافظ ابن حجر العسقلاني مذاهب الفقهاء في التضيحية و يقول في كتابه ،  
« فتح الباري » : « باب سنة الاضحية » كان الامام البخارى ترجم بالسنة اشارة  
الى مخالفة من قال بوجوبها . قال ابن حزم : لا يصح عن احد من الصحابة  
انها واجبة . و صح انها غير واجبة من الجمهور و لا خلاف في كونها من  
شرائع الدين و هي عند الشافعية و الجمهور سنة مؤكدة على الكفاية و في  
وجه للشافعية من فروض الكفاية و عن ابي حنيفة : يجب على المقيم الموسر و  
و عن مالك : مثله في رواية لكن لم يقيد بالمقيم و نقل عن الاوزاعي و ربيعة  
و الليث مثله و خالف ابو يوسف ابا حنيفة و اشهب المالكية . فوافقا الجمهور  
و قال احمد يكره تركها مع القدرة و عنه واجبة و عن محمد بن الحسن : هي  
سنة غير مرخص في تركها . قال الطحاوى و به نأخذ . و ليس في الآثار  
ما يدل على وجوبها و اقرب ما يتمسك به للوجوب حديث ابي هريرة رفعة  
من وجد سعة فلم يصح فلا يقرن مصلانا اخرج ابن ماجه و احمد و رجاله  
ثقات لكن اختلف في رفعه و وقفه و الموقوف اشبه بالصواب قاله الطحاوى  
وغيره مع ذلك فليس صريحا في الایجاب ، ( ١ )

فالشيء الذي يتأكد من اقوال الفقهاء هو ان التضيحية لم تزل سنة مشروعة  
من مشروعات الاسلام من بدء حياته الى الآن ، اجمع عليها جميع الفقهاء و  
المحدثين الكرام و العلماء العظام و جميع المسلمين القاطنين في الاقطار العالم كله .

( ١ ) فتح الباري ج ١٠ ص ٢

## دعوة الحق

### مداومة الامة على التضحية

أكبر دليل على كون التضحية سنة مشروعة في الشريعة الإسلامية الغراء هو استمرار الامة المسلمة على التضحية من بادي ذي بدء الى الآن ، فقد مضت على الاسلام حوالى اربعة عشر قرنا و لكن التضحية لم تزل سة حية في حياة الامة المسلمة في مدى الازمان و طوال الاجيال ، و لم يزل جميع المسلمين مستمرين عليها عمليا . و عددهم يتجاوز حيز الحد و الاحصاء ، فلو كانت التضحية امرا محدثا في اية مرحلة من مراحل التاريخ لما كان يمكن ان يقبل عليها جميع المسلمين اقبالا عظيما و ما اجتمعت الامة عليها . و لما قال النبي ﷺ : لا تجتمع امتي على الضلالة .

فاجماع الصحابة و الفقهاء و المحدثين و جميع المسلمين في اقطار العالم كله دليل واضح على كون الاحاديث الواردة حول التضحية متواترة ، فهذا لا يتصور في حين من الاجيان ان التضحية قد احدثت في الدين فاجتمعت عليها الامة من غير كبوة و تكبر و تقاعس و تردد ، و وضعت لها احاديث عديدة متداولة في الجامع الصحيح للبخارى و الجامع الصحيح للمسلم و غيرهما من كتب الحديث ، لأن هذا التصور يوصلنا الى واد خطر و هو ان تهتم جميع الفقهاء و المحدثين و العلماء العظام بالمنافقة ( عياداً بالله ) و هذا بالاضافة الى ان ذلك التصور يسمح لنا بان نقول مثل القول السالف في الصلاة و الزكاة وغيرها من مشروعات الاسلام ، فتنهار العمارة الاسلامية المنيعة و القصر المشيد الركين . ( فاعوذ بالله منه الف مرة )

## دعوة الحق

### فتنة انكار التضحية

ان فتنة انكار الحديث التي احدثها الشيطان و ابرزها على منصة العالم في سنة ١٩٣٣ م في الهند قبل التقسيم ، س من اعنف النوازل و اشد الشدائد التي اصاب المجتمع الاسلامي ، و ان هذه الفتنة قد وحت الى التضحية اعتراضات ضعيفة ركيكة و نظقت بشبهات حول التضحية ، مع ان التضحية قد تاكد ثبوتها من القرآن و السنة و الدراية و اقوال الفقهاء و تعامل الامة المسلمة .

ان اعداء الحديث بل اعداء الاسلام يقولون : ان التضحية الاسلامية شئ في غير محله مضر لنفوس الامة و ازدهارها ، فان اتفاق الاموال فيها اضاعة و تدمير و لو انفقت الامة اموال التضحية في الجمعيات القومية و اسعاف اليتامى و مساعدة الارامل — لكان حسناً مفيداً للامة و اسباب الاعتراض و الطعن لمكرى الحديث في التضحية ثلاثة ، ياتي ذكرها مع استعراضها .

### شبهات حول التضحية

الاولى : ان التضحية من تقاليد الجاهلية و عاداتها ، فانها كانت متروجة في القديم في الاقوام الوحشية المتجردة عن الحضارة و التمدن و اكن الحضارة الجديدة قد اكدت على قبورها و بشاعتها ، فلم يبق قوم عاكفا عليها الان سوى



## دعوة الحق

الامة المسلمة ، و الثانية : ان التضحية فيها مضرة اقتصادية عظيمة و خسارة اجتماعية فادحة ، و لا فائدة فيها عقليا و ماديا (١) و حيث ان منكبرى الحديث سمو انفسهم باسم خلاب و قالوا : انا اهل القرآن ، فالدليل الهام الذى يستدلون به هو ان القرآن لا يوجد فيه امر بالتضحية التى يودها المسلمون يوم عيد الاضحي ، و يقولون : ان القرآن يعبر عن التضحية بقوله : « هديا بالغ الكعبة » فهنا تصريح بان اى هدى يهدى الى الله عزوجل من البقر و الغنم و الجمل و اسعاف اليتامى و مساعده الارامل — تضحية . (٢) و اكفى اقول مع الاسف الشديد على سخافة عقلم : ان منكبرى الحديث قد تعاملوا عن سياق الآيات و سباقها ، دع كونهم اهل القرآن كما يزعمون ، فلو يتلون القرآن مخلصين يجدون ان القرآن بنفسه يصرح بمعنى الهدى اتم تصريح ، فيقول : « يا ايها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد و انتم حرم و من قتله منكم متعمداً فجزاء مثل ما قتل من النعم ، يحكم به ذوا عدل منكم هديا بالغ الكعبة » . (٣)

فان الله تعالى قد فسر بقوله : « فجزاء مثل ما قتل من النعم » و اوضح

- 
- (١) هذا الاعتراض مأخوذ من مقالة حول موضوع « مبحث علمي في التضحية » يكتتبها عرشى الامر تسرى نشرتها مجلة « البلاغ » عدد شهر ذى القعدة سنة ١٣٥٥ هـ و هى كانت تصدر عن امر تسرى بنجاب بالهند .
- (٢) هذا مأخوذ من اعلان نشرته فقه من منكبرى الحديث البنجاية السابقة عند اقتراب عيد الاضحي في شهر ذى الحجة سنة ١٣٦٨ هـ و مأخوذ من المقالة السالفة لعرشى الامر تسرى . (٣) سورة المائدة ركوع ١٢

## دعوة الحق

اتمّ الاضاح ان الهدى ليس المراد به اى هدى بل هو عبارة عن هدى مخصوص و هو التضحية الاسلامية التى يأتى بها المسلمون يوم عيد الاضحى . و هذا بالاضافة الى ان منكرى الحديث جعلوا الامام فخرالدين الرازى مؤيداً لهم . فيقول الامام فخرالدين الرازى فى تفسير الهدى : « فعنى الهدى ما يهدى الى رب الله عز و جل . تقرباً اليه بمنزلة الفدية بهديها الانسان الى غيره تقرباً اليه ، لا ريب فى ان هذا التفسير يؤيد منكرى الحديث تأييداً واضحاً و لكن النظر الغائر يكشف النقاب عن الحقيقة و يثبت ان لمكرى الحديث ثروة محضنة . لأن هذا التفسير قد بين فيه الامام فخرالدين الرازى معنى الهدى اللعوى فحسب ، و لكنه يوضح بعد عدة سطور معناه المصطلح فى الشرع قائلاً : « فتقدير الآية حتى يبلغ الهدى محله و ينحمر فاذا نحمر فاحلقوا » (١)

فهذا القول يهدم عبارة زخارف القول لمكرى الحديث و يؤكد على ان قول المكبرين من اصغاث احلام

## استعراض الشبهات

فهذه اسباب ثلاثة اتخذها مكروا الحديث دليلاً حاسماً على اتيان التضحية المتبعة فى العالم الاسلامى . فالآن انا اتفقدتها و ادحض دلائلها و اميز الحق من الباطل و الصواب من الخطأ انشاء الله .

(١) التفسير الكبير للفخرالدين الرازى تفسير سورة المائدة .

## دعوة الحق

ان قول اهل القرآن (كما يزعمون) : ان الامر بالتضحية لا يوجد في القرآن استهزاء بالقرآن و اجترأ عظيم على صدقه . فانا بعد ما نتمعن النظر نجد ان الاحكام التي الم بها القرآن في التضحية — على اقسام ثلاثة : الاول هو التضحية التي هي مناسك الحج كما يقول القرآن : « و اذا بوانا لابراهيم مكان البيت واذن في الناس بالحج ياتوك رجالا و على كل صامر ياتين من فيج عميق . ليشهدوا منافع لهم و يذكروا اسم الله في ايام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الانعام ، فكلوا منها اطعموا البائس الفقير » (١) هذه الآيات تدل على ان الله قد امر سيدنا ابراهيم عليه السلام باقامة الحج مع بناء الكعبة و استهدف انت الناس ياتون الى مكة المكرمة و يجتمعون هناك و ينالون منافع دينه و دنيويه ثم فرضت فريضة الحج و مناسكه على الامة المسلمة لانها و ارثة الملة الابراهيمية ، فيقول القرآن : « و الله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا » (٢) و يتضمن هذا الحج التضحية كما ان الحج و مناسكه في الملة الابراهيمية كانت تتضمن التضحية ، فيخاطب الله الامة المحمدية قائلا : « و البدن جعلناها لكم من شعائر الله ، لكم فيها خير فاذكروا اسم الله عليها صواف فاذا وجهت جنوبها فكلوا منها و اطعموا القانع و المعتر » (٣)

و القسم الثاني هو التضحية التي يودها الحاج المتمتع او القارن فدية او احصاراً او بدلا عن الجنايات التي يرتكبها الحاج المحرم . فيظهر القرآن

---

(١) سورة الحج ركوع ٤ . (٢) سورة آل عمران ركوع ١ . (٣) سورة الحج ركوع ٥ .

## دعوة الحجة

احكامها في الآيات التالية . الآية الأولى : « و اتموا الحج و العمرة لله فان احسرتهم فما استيسر من الهدى و لا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله (١) و الآية الثانية : « فمن كان منكم مريضا او به اذى من رأسه ففدية من صيام او صدقة او نسك » (٢) و الآية الثالثة : « فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدى فمن لم يجد فصيام ثلاثة ايام في الحج و سبعة اذا رجعتم » (٣) و الآية الرابعة : « يا ايها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد و انتم حرم و من قتل منكم متعمداً فجزاء مثل ما قتل من النعم بحكمه ذوا عدل منكم هديا بالغ الكعبة » (٤)

و القسم الثالث من التضحية التي يودها المسلمون في يوم عيد الاضحي في شهر ذي الحجة ، و هذا الحكم الثالث قد امر به اولا محمد ﷺ ثم جعل ذلك الحكم عاما بالنطاق العالمي . فقال الله تعالى : « قل ان صلاتي و نسكي و محياي و مماتي لله رب العالمين » فبهذه الآية صريحة في الدلالة على التضحية التي يودها المسلمون يوم عيد الاضحي لانها نزلت بمكة فهي في معزل صريح عن الحج و مناسكه ، و قول الله عزوجل : « فصل لربك و انحر » و المراد بالنحر التضحية و هي تضحية ذي الحجة لأن هذه الآية مكية و لم تكن اية تضحية رابحة في حياة المسلمين المكية سوى تضحية ذي الحجة .

و الاعتراض الثاني على التضحية انه من تقاليد الجاهلية و عاداتها البالية ، و قد اظهر العصر الحاضر قبحها و بشاعتها فلم تبق امة عاكفة عليها

---

(١) سورة البقرة ركوع ٨ . (٢) سورة البقرة ركوع ٨ . (٣)

سورة البقرة ركوع ٢٤ . (٤) سورة المائدة ركوع ١٢

## دعوة الحق

سوى الامة المسلمة .

### من المضحكات

واعلم : ايها القارى ان هذا الاعتراض مأخوذ من كتاب غربي عدو للاسلام . انسايتكلو يديا آف بريطانيا ، فعجب على منكرى الحديث فوق العجب انهم لا يعتمدون على صحيح البخارى و المسلم و الموطا و غيرها من كتب الحديث ، فكيف يعتمدون على كتاب من الاوربا و يستدلون به . فقير خفى ان اى كتاب من الغرب لا يمكن ان يبلغ فى الثقة و الاعتماد عليه درجة بلغتها . سنن ابن ماجة ، و . المستدرك للحاكم ، و . البيهقي ، و ان ضعفت فان اعداء الاسلام ايضا قد شهدوا بان فن الرواية فى عهد الاسلام فن جامع مبسوط لا يوجد فى قوم عشر عشيره .

و حيث اتنا مسلمون لا مكانة عندنا لآى قول سوى قول الله و الرسول فان القرآن و الحديث يقولان بالوضوح : ان التضحية حكم قطعى حتى يحمل حكما بالغة . فمن المسلمين نستمسك بأمر الله و الرسول و ان نجد قولاً او كتاباً بل الف كتاب ضد قول الله و الرسول فنكذب منه جوانبنا و نظوى الكشح عنه و لا نلتفت اليه و نذبده وراثنا .

و انا اسلم ان التضحية من عادات الجاهلية و لكنها كانت لغير الله . فجاء الاسلام و نثى عنائها الى المركز الاصلى و هو الله البارى . و ان هذه حكمة بالغة من الحكم التشريعية فيشدى بها كل من يكون له ادنى بصيرة

## دعوة الحق

في التشريع .

### التضحية والاقتصاد

و قول منكرى الحديث : ان التضحية اضاءة الاموال و هي ضد القوانين الاقتصادية و مضرة لنهوض الامة و ازدهارها . ان هذه الكلمة متعوج اعوجاج فكرهم الزائف و هي اجترار عظيم على صدق القرآن . فان القرآن يذكر التضحية مثيا عليها و يقول : « و لكم فيها خير فكلوا منها و اطعموا القانع و المعتر » .

فالشئ الذي يثبت في ضوء القرآن هو ان التضحية تحمل خيراً كثيراً . و يقول منكرى الحديث : ان التضحية مضرة جداً . افلا ينظرون الى ان الرجل الذي لا يستطيع ان ياكل طعاماً لذيذاً يطعمه المسلمون يوم عيد الاضحى طعاماً شهاً . و الفلاحون و الرعاة الذين يربون المواشى و الاغنام فيبيعونها عند اقتراب عيد الاضحى و ان الوفا من الفقراء ينالون جلود الاضاحي و الجزارون يجدون احرة ذبح البقرات و الاغنام — فهل هذه المنافع و الفوائد خلاف ازدهار الامة و ضد القانون الاقتصادي ؟ لا . كلا بل هي عين قانون الاقتصاد . و هي تقوى نظامه و تعطيه قوة و اهرة زائدة .

عجب على قوله

و من المضحكات ان منكرى الحديث يذكرون الاضرار و الفوائد جنباً

## دعوة الحق

يطالبهم الاسلام بتقديم التضحيات و بذل الاموال في سبيل الله عز و علا فلو يحملون حقاً عواطف اسلامية و احساس دينية و الشعور بإدخال الإصلاح و التغيير على المجتمع و الاحساس بالاسعاف للتيام و مساعدة الارامل و حل ازمة اقتصادية — ليطالبو الحكومات و الدول اولا اغلاق السينما و التمثيل و غيرها من مراكز الاثم و اللغو و اللعب او يحدثوا في المجتمع الانساني احساس اسلامية و يوقظوا العقيدة و الايمان و يقوموا ببناء نظام الزكوة فتنهى المائم و الجرائم بذاتها ، و يتكون بعده مجتمع مزدهر في حقل الروح و المادة و الاجتماع و الاقتصاد . فالتاريخ يحل بمداد الذهب و الفضة ان العصر النبوي و الخلافة الراشدة و خلافة عمر بن عبد العزيز قد كان يوجد فيها الاسلام بجميع اجزائه و عناصره في شتى نواحي الحياة الدينية و الاجتماعية و السياسية و الاقتصادية و كان الاسلام في تلك الدهور متعددة الجوانب و واسع الاطراف لا يرقى اليه تعليق او مقال — و كان المجتمع الانساني في ذلك العصر راقياً مزدهراً في جميع ميادين الحياة و حقوقها الدينية و السياسية و الاجتماعية و الاقتصادية فان التاريخ يفقد نظيره في مدى حياته . فكان ذلك العهد فقد المثال و عديم النظير فلو كانت الاسلام في مدا العصر موجوداً بجميع مناحيه لحل الامن و السلام في العالم كله و خرجت الانسانية من الجحيم الضيق و الليل المدمم الى فضاء الحرية و الى ضياء النهار .

و لكن منكرى الحديث قد ارتدوا عن الاسلام ذهناً و فكراً فلا يجدون نهوض الامة و ازدهارها الا بتهديم العمارة الاسلامية المتينة و القصر الديني المشيد قدم الله ديارهم و شنت شملهم و مزق جمعهم ( آمين ) ٩

اعداد عبد الخالق  
المساعد في التحرير

## انباء عن دار العلوم بديوبند

انعقد اجتماع الدورة السنوية الأخيرة لمجلس الشورى كالمعتاد في آخر شهر رجب. وحضره اكثر اصحاب الساحة الأعضاء، وبعد استعراض النظام الادارى و التعليمي إتخذوا عدة قرارات بشأن تنمية الدار و رفع مستواه التعليمي و التربوي .

• وافق المجلس على تعيين ثلاثة مدرسين للجامعة نظراً الى توسع أعمالها .

• و اقترح المجلس تعيين طالبين ، من نوبة المتخرجين ، في قسم تكميل الادب للتخصص في الادب العربي ، تحت مسمراقة الاستاذ وحيد الزمان المحترم .

• جرى الامتحان السنوى شفويا و تحريريا ، من آخر شهر رجب الى نصف شعبان ، في جميع الاقسام التعليمية، اشترك فيه حوالى الف وخمس مائة طالب .

و قد فاز بالدرجة الممتازة في قسم الحديث ( شهادة الفاضل )

(١) . محمد واصف حسين الديوبندى



## نقطة الحق

(٢) حبيب الرحمن الله آبادي .

(٣) - - - - -

• عطلت الجامعة عطلة سنوية ، من العشرة الأخيرة من شعبان الى العاشر من شوال ، و بعد انتهاء العطلة ، بدأت نشاطها و سنتها الدراسية الجديدة للطلبة الجدد ، كما جرى تجديد التحاق الطلبة القدامى ، ثم بدأت الدروس و المحاضرات . في الاقسام كلها من ثمانية ذى القعدة سنة ١٣٩٣ هـ .

• بدأت هيئة « النادي الادبي » لطلبة دارالعلوم . نشاطها و حركتها بعد تعيين اشخاص ادارتها من ١٥ ذى القعدة ١٣٩٣ هـ . و عقدت اجتماعها الافتتاحي تحت رئاسة سماحة الاستاذ مولانا حامد الانصاري غازي عضو مجلس الشورى لجامعة دارالعلوم في ٢٥ ذى القعدة ١٣٩٣ هـ يوم الجمعة .

## استنكار جامعة دارالعلوم . عدوان اسرائيل

ارسل فضيلة الشيخ مولانا محمد طيب مدير الجامعة برقية استنكار شديد ضد العدوان الاسرائيلي . و تأيد اخواننا الصرب و تضامنهم اثناء معركتهم مع اسرائيل ، الى السيد انور السادات رئيس الجمهورية المصرية و السيد حافظ الأسد رئيس الجمهورية السورية ، و مبعوث جامعة الدول العربية ( دهل ) و قال فيها : نحن أساتذة دارالعلوم ، و علمائها ، و طلابها و رجال ادارتها

## دعوة الحق

جميعاً نستنكر شديداً عدوان اسرائيل، ونؤكد تأييدنا التام لآخواتنا العرب . و  
نحن معهم بكل إمكانياتنا على الدوام انشاء الله .  
و نستل الله لهم نصراً موزراً . و توفيقاً كاملاً و فتحاً مينا .

## تبرع دارالعلوم للعرب بمبلغ ٦٠٠٠ روية

تبرعت دارالعلوم بمبلغ ستة آلاف روية اسعافاً للجرحين العرب في  
معركتهم مع اسرائيل العدوانية ، و قدمها الى سعادة السفير للجمهورية المصرية  
في دهلي سماحة الشيخ معراج الحق نائب المدير و الامتاذ محمد اسلم القاسمي  
احد رجال الادارة . رمزاً للعواطف التعاونية التي يحملها رجال دارالعلوم  
تجاه اخوانهم العرب ، و شكر سعادة السفير اجزل الشكر على هذا التبرع و  
المناصرة ، و مشاركة الجامعة في خدمة اخواتنا العرب في حربهم مع اسرائيل .



## احتفال عظیم نظمته دارالعلوم

بماسبة قدوم السيد اکبر علی خان حاکم الولاية الشمالية بالهند

الى دارالعلوم بديوبند

ديوبند ۱۲- ديسبر ۱۹۷۳ م قد زار السيد اکبر علی خان حاکم الولاية الشمالية بالهند — مدينة ديوبند . فزار الجامعة الاسلامية دارالعلوم بديوبند . على دعوة خاصة لها ، فاستقبله اسانذة الدار و المسؤولون عنها بمجسرة و بشرى ورحبوا به على قدومه الميمون . ترحيباً حاراً ، و اقامت الدار احتفالاً عظيماً في قاعة دارالحديث التحتانية الواسعة ، تكريماً للحاکم له . و قد حضر هذا الاحتفال فضيلة الشيخ حکيم الاسلام مولانا محمد طيب مدير الدار و سماحة الاستاذ معراج الحق و سماحة الاستاذ نصير احمد خان نائباً المدير ، و صاحب السماحة الاستاذ حامد الانصارى غازى عضو المجلس الاستشارى لدارالعلوم بديوبند ، و الشيخ فخرالحسن رئيس الهيئة التعليمية لدارالعلوم بديوبند ، و صاحب السماحة الامتياز شريف الحسن استاذ الحديث لدارالعلوم كما حضر فى الاحتفال جميع استاذ الدار و طلابها ، و اعيان البلدة ، و انهم

## دعوة الحق

جميعاً رحبوا بالسيد اكبر على خان ترحياً حاراً .

بدأ البرنامج بتلاوة الاستاذ الحافظ القارى عبد الله احد اساتذة الدار آيات من القرآن الكريم بصوت خلاب و اسلوب جذاب .

و بعد ان رحب جميع طلبة الدار بكلماتهم القلبية الممتزجة بالحب و الوفاء بالسيد اكبر على خان ترحياً حاراً . فطلبة جميع اقاليم الهند و خارجها اعربوا عن مسرتهم و أبتهاجهم على قدوم معاليه ، فتقدم الى المنصة طالب ناطق بكل اقليم الهند و خارجها و قدم طاقة اذهار شكره الى السيد اكبر على خان بلفته الوطنية . فاعرب البعض عن شكره القلبي باللغة الاردية و الآخر بالعربية و الآخر بالانكليزية و الآخر بالفرنسية و الآخر بالبنغالية و لم جراً ، فجميع الطلبة قدموا طاقة اذهار متنوعة من الشكر من اعماق القلب .

بعد انتهاء برنامج الطلبة قدم فضيلة الشيخ حكيم الاسلام محمد طيب مدير الدار كلمة شكر الى معالي السيد اكبر على خان بصورة فاقت جميع الاذهار ، فظهر فضيلة الشيخ الابتهاج و الارتياح على قدوم السيد اكبر على خان عن دارالعلوم اساتذتها و المستولين عنها ، ورحب بالسيد اكبر على خان ترحياً حاراً و شكره على قدومه اجزل شكر و اثناء معربا عن احاسيسه الودية و معبراً عن عواطفه الودية نحو السيد اكبر على خان . و اعترف بالخدمات التى اداها السيد اكبر على خان نحو الوطن و الشعب الهندى ، فاشاد به و اتى عليه ، و علق به رجاء حسناً فى المستقبل ، و سأل الله تعالى ان يطيل حياته و يقيه للشعب الهندى ذخراً متقبلاً فى احضان السعادة و اعطاف النعم .

و ذكر فضيلة الشيخ الخدمات الغالية الثمينة التى اداها دارالعلوم بدويوند

## محنة الحق

هو الاسلام و المسلمين ، بان الدار خرجت علماء قادة الانيم و رجال الفكر  
الدعوة و ابطال الدين و السياسة ، فانبثوا في انحاء العالم ، و جميعهم اعموا  
، حياتهم دوراً كبيراً سجله التاريخ في ابرز صفحاته .  
فاضاف فضيلة الشيخ قائلاً : ان التاريخ يشهد بان المتخرجين من الجامعة  
الاسلامية دارالعلوم بدويند ، و المجازين منها ادوا خدمات غالية ثمينة في جميع  
حقول الحياة الحقل الديني و الاجتماعي و السياسي والاقتصادي ، ففي جانب  
قارموا هجمات اوربا على الاسلام و المسلمين فدافعوا عن كيانهم الاسلامي  
بنشر التعليمات الاسلامية الفراء التي تلقى ضوئاً كاملاً على شتى مناحي الحياة  
الانسانية ، ونشر توجيهات القرآن والحديث . وانهم احصوا في جانب آخر بان  
الهند قد اخذته برائن الانجائيز . فصار سكان الهند مستعبدين و وقعت عليهم  
اغلال الاستعباد و قيود العبودية ، فعلماء الدار شروا عن ساق الجد و  
وضعوا اقدامهم في ميدان الكفاح و الجهاد و حاربوا الانجائيز للحصول على  
الحرية و الاستقلال ، فتخصصت الهند عن برائن الانجائيز و تخلصت من جو  
الاستعباد والضيق و خلاصه للبيم الى فضاء الحرية و ضياء النهار ، هذا الى ان  
المجازين من الدار تركوا آثاراً خالدة في ميدان الاقتصاد الوطني و  
الاجتماعي ايضاً يحتاج يانه الى كتاب ضخيم و سفر طويل .

و اخيراً اظهر فضيلة الشيخ حاجات خمس دارالعلوم بدويند ، من قطعة  
ارضية كبيرة تقع بجانب جنوب مبنى الدار ، و توفير الكهرباء بصورة دائمة  
كافية و تحويل المسيل القصد المجاور للدار المار بمبنى مستشفى الكلية الطبية  
لدارالعلوم — الى جهة اخرى ، و قدم جميع تلك الحاجات الى السيد اكبر

## دعوة الحق

على خان حاكم الولاية الشمالية ، في كلمته التي القاها .

### هدية الكتب إلى سمو الحاكم

و حيث ان الكتب هي التوافد التي تطل على حقائق الحياة و هي الزاد  
الفكري و التراث الروحي و المذاع المعنوي للمجتمع الانساني ، و هي التي  
تتبعى الاقوام و الامم عن تاريخها الماضى و تاريخ خدماتها الالامعة و تاريخ  
احوال و اوضاع تغتور الانسانية فى مراحل حياتها ، فالجامعة الاسلاميه  
دارالعلوم بديوبند اهدت الى السيد اكبر على خان مؤلفات قد جرت بها اقلام  
العلماء الفحول و الاساتذة الافاضل المتخرجين من الدار ، و ان تلك الكتب  
تلم بتاريخ الجامعة الاسلاميه دارالعلوم و خدماتها الالامعة التي حولت بحرى  
التاريخ و ادخلت اصلاحات كبيره و تحسينات راققه على حياة المساكين بالنطاق  
العالمى و لا سيما المجتمع الاسلامى الهندى ، فهى جديره ان تكتب فى التاريخ  
بالحروف الذهبية .

ثم خطب السيد اكبر على خان حاكم الولاية الشمالية امام الطلبة و اساتذة  
الدار فى قاعة دارالحديث التحتانية الواسعة ، خطبة بليغة ، اشاد فيها  
بخدمات دارالعلوم .

## خطاب السيد اكبر على خان

حاكم الولاية الشمالية بالهند في دارالعلوم بديوبند في حفل اقيم تكريماً له

١٢ ديسمبر ١٣٩٣ هـ

خطب السيد اكبر على خان امام حشد من طلبة المدارس و اساتذتها و المسؤولين عنها و اعيان المدينة المدعوين ، خطبة بليغة ، فاولا اثنى بخطابه القيم على الخدمات التاريخية الالامعة التي ادتها دارالعلوم بديوبند ، في حقول الدين و السياسة ، فقال السيد اكبر على خان : ان دارالعلوم اجمل مزيج من الدين و السياسة و احسن مآبى للنشاطات الدينية و السياسية . فانها خرجت رجالا و ابطالا لعبوا في حقول الدين و السياسي كليهما دوراً كبيراً .

و اشاد السيد اكبر عليخان بالتضحيات التي اداها شيخ الهند محمود الحسن و شيخ الاسلام حسين احمد المدني و فضيلة الشيخ عبيد الله السدي - امطر الله عليهم شأيب رحمته ، و قال اني لم ازل اتمتع بذكرى هؤلاء الرجال و الابطال فانهم كانوا صـوراً ناطقة للدين و السياسة ، فاني قد نشأت و ترعرعت في ظلالهم و نعلت السياسة هؤلاء الرجال ، فاني اجدد ذكراهم بغاية الاحترام و

التعظيم

و اضاف قائلاً : ان فضيلة الشيخ مولانا محمد قاسم النانوتوي هو الذي اقام في سنة ١٨٥٧ م بناء الجهاد و الكفاح نحو الحرية و الاستقلال ، و انه هو الذي شرح معنى السياسة الاسلامية ، حينما نشأت حركة ترك المسوالة للانكليز بان السياسة الاسلامية هي ان تودي الخدمات للعدل و الانصاف و

المروءة و الانسانية فلا تفرق السياسة الاسلامية بين الكفار و المسلمين بل  
فتمنى بهمهم اعتناء بالحق .

و معنى السيد اكبر على خان في بيانه قالاً : انى متحير هنا فاقى حاضر  
في المتبع الدينى و السياسى دار العلوم بديوبند ، فاقى ماذا اقول هنا ؟ فانا اصغر  
خدام هذه الدار ، فاقى ما حضرت هنا الا لتحية على هذه الجامعة . فاهدى  
اليها تحية و سلاماً يفوح باريج الحب و الوفاء و ابث اليها اشواق و عواطفى  
و لم يزل يقول : ان هذه الدار لم تزل مركز الجهاد و الكفاح للحرية  
و الاستقلال للوطن ، و انى اتمنى ان تستمروا على خدماتكم هذه نحو الوطن  
و تساهموا في ترقية الوطن و تتميته مساهمة واضحة ، كما ساهم اسلافكم العظام ،  
فان الرسول الاعظم ﷺ حث المسلمين على ان يخدموا عباد الله بخدمة الوطن  
فيقول الحديث الشريف بصراحة : « حب الوطن من الايمان » فانكم تعرفون  
معنى هذا الحديث اكثر مما اعلم .

و لفت السيد اكبر على خان نظر علماء الدار الى ناحية هامة و قال :  
انكم يا علماء الدار مسئولون عن حياة الطلبة ، فمن فضلكم ان تزودوهم بالزاد  
المادى كما تزودونهم بالزاد الفكرى و التراث الاسلامى ، ليكون الطلبة ملئى  
الايمان و المادبة فلا بد لكم ان تعلبوا طلبة الدار صناعات يدوية و حرفا  
اخرى فحينما يتخرجون من هذه الجامعة ، فلا يجدون العالم ضيقاً بل يجدون  
ساحة فسحة لاعمالهم الدينية و الدنيوية ، و تكون بايديهم شمعة الايمان و  
المادية كليهما و يقودون الانسانية في جميع الميادين .

و قال السيد اكبر على خان : انى اساعدكم يا علماء الدار في هذه الناحية



## دعوتہ الخلق

واضحیٰ لکم تسلیات لازمة لجمعہ المراحل الی تمربہا هذه الدار .  
و قال السيد اکبر علی خان کیف لا اخدم دارالعلوم فانہا تحمیل میکانہ  
تاریخہ عظمیٰ ، فالہند تحترم هذه الجامعة احتراماً بالغا و هي اخرى مفاخرہا .  
و اتہی خطاب السيد اکبر علی خان حاکم الولاية الشمالية علی کلمۃ الشاعر  
الشرق الکبیر الدكتور محمد اقبال : " ان الدین لا یعطی درس التباعد و  
التحاسد ، فالہند موطننا و نحن سكانہا ؟

## اعلان ملکیت دعوتہ الحق

حکومت ہند کی وزارت اطلاعات و نشریات کا مطلوبہ بیان بابت  
ملکیت و دیگر تفصیلات مطابق دفعہ نمبر ۸ ضابطہ رجسٹریشن  
اخبارات مجریہ سنہ ۱۹۶۵ع حسب ذیل ہے

- ۱ - نام مقام اشاعت - - - - - دیوبند
  - ۲ - مدت اشاعت - - - - - سہ ماہی
  - ۳ - پرنٹر ، پبلشر ، ایڈیٹر - - - - - وحید الزماں کپراوی
  - ۴ - قومیت - - - - - ہندوستانی
  - ۵ - پتہ - - - - - ابو المعالی دیوبند
  - ۶ - مالک - - - - - دارالعلوم دیوبند
- میں وحید الزماں اعلان کرتا ہوں کہ مذکورہ بالا تفصیلات میرے علم و  
اطلاع کے مطابق درست ہیں
- وحید الزماں کپراوی

